

Библейско-богословская коллекция
БИОГРАФИЧЕСКАЯ СЕРИЯ

П.С. КАЗАНСКИЙ

**ПРЕПОДОБНЫЙ ИОСИФ
ВОЛОКОЛАМСКИЙ**

© Сканирование и создание электронного варианта: издательство «Аксион эстин» (www.axion.org.ru), 2007.



Санкт-Петербург
Аксион эстин
2007

ПРЕПОДОБНЫЙ

ІОСИФЪ ВОЛОКОЛАМСКІЙ.

(И. С. Кадомский)

МОСКВА,
ВЪ ТИПОГРАФИИ СЕМЕНА.
1847.

(Изъ прибавленій къ изданію Твореній Св. Отцевъ въ Русскомъ переводѣ. Ч. V. 1847 г.).

ПРЕПОДОБНЫЙ

ІОСИФЪ ВОЛОКОЛАМСКІЙ (а).

Преподобный Іосифъ Волоколамскій родился 1440 г., ноября 12-го, въ селѣ Язвищѣ, близъ города Волоколамска. Испрошенный у Бога молитвами своихъ благочестивыхъ родителей, Іоанна и Мари-

(а) Главными источниками при составленіи сего жизнеописанія были три рукописныя жизнеописанія преп. Іосифа: 1, написанное *Досиоеемъ Топорковымъ*, ученикомъ и сродникомъ преп. Іосифа. Оно называется надгробнымъ словомъ, и начинается такъ: « елма убо всякаго словеснаго естества сый во окруженіи ». Видно, что сіе надгробное слово писано вскорѣ послѣ кончины Преподобнаго: потому что въ предисловіи выражается одно чувство скорби о кончинѣ Іосифа и о лишеніи его наставленій. Писатель говоритъ о рожденіи Іосифа: « во дни наша произиде»; 2, писанное ученикомъ Преподобнаго *Саввою Чернымъ*, въ послѣдствіи Епископомъ Крутицкимъ. Оно подробнѣе, чѣмъ Досиоеево. Начало сего житія: « и весь бѣ не отъ славныхъ, въ предѣлахъ и во уздѣ града Волоколамскаго »; 3, житіе, писанное не очевидно, но очень хорошо знавшимъ жизнь Іосифа и его учениковъ; оно составлено вскорѣ послѣ преставленія Преподобнаго, и хотя короче первыхъ двухъ, но болѣе знакомитъ съ духомъ Іосифа и его иноческими подвигами. Оно найдено между рукописями Волоколамскаго монастыря безъ начала. Разсказъ о жизни препод. Іосифа начинается такъ:

ны (б), онъ при рожденіи названъ былъ Іоанномъ. Семи лѣтъ отданъ былъ Іоаннъ учиться грамотѣ въ Волоколамскій Кресто-Воздвиженскій монастырь старцу Арсенію. Примѣръ иноковъ, самое мѣсто жительства и особенно благодать Божія возбудили въ юной душѣ Іоанна сильное стремленіе къ благочестивой и добродѣтельной жизни. Въ часы церковнаго богослуженія, онъ съ любовію и усердіемъ посѣщалъ храмъ Божій; дома не занимался дѣтскими играми, но большую часть времени проводилъ въ молитвѣ и чтеніи священныхъ книгъ. Съ юности возлюбилъ онъ постъ, и, почувствовавъ суетность мірскихъ удовольствій, обратилъ свою мысль и сердце къ вѣчному.

Изъ Кресто-Воздвиженскаго монастыря Іоаннъ перешелъ въ монастырь Пресвятой Богородицы на Возмище. Здѣсь онъ жилъ въ особой келліи, приготовляясь молитвою и безмолвіемъ къ иноческой жизни, любовь къ коей уже созрѣла въ душѣ его. Сходство мыслей и единство желанія сблизили его

« тѣже судихомъ о семъ нашимъ писъменемъ вспоминати житіе и сего черноризца, Іосифа глаголю, иже въ предѣлахъ града Волоко-ламскаго ». Прочіе источники свѣдѣній о Пр. Іосифѣ указываются при самомъ жизнеописаніи.

(б) Родители пр. Іосифа были происхожденія благороднаго и вели родъ свой изъ Литвы. Прадѣдъ его Александръ Саня перешелъ отсюда въ Россію, и получилъ отъ Вел. Кнзя въ вотчину село Язвище-Покровское. Дѣдъ Іосифа Григорій Савинъ, отличавшійся благочестіемъ, постригся въ монахи и названъ Герасимомъ. Извѣстны трое братьевъ Іосифа: Вассіанъ Епископъ Ростовскій, Акакій и Елеазаръ.

съ другимъ юношей знатнаго рода Борисомъ Кутузовымъ (в). Вмѣстѣ они начали трудиться на поприщѣ благочестія, намѣреваясь принять санъ иноческій. Такъ жилъ Іоаннъ до двадцатаго года своего возраста. Желаніе принять иноческій санъ укрѣпилось; но, опасаясь вступить на это поприще безъ руководителя, онъ молилъ Бога указать ему мудраго наставника.

Тогда славился своєю добродѣтельною жизнію и духовною мудростію священноинокъ Варсонофій, жившій въ пустынь близъ Саввина Тверскаго монастыря (г). Слухъ о его подвигахъ достигъ до Іоанна. Положивъ обътъ — безпрекословно испол-

(в) Борисъ Кутузовъ, кажется, не вступилъ въ иноческое званіе. Онъ упоминается, какъ свѣтскій помѣщикъ (Собр. Госуд. Гр. т. 1. стр. 341. 368. 384.). Имѣя санъ окольниковца, онъ въ 1493. г. былъ отправляемъ посломъ въ Литву (Истор. Г. Россійск. изд. Эйнерлинга VI. 159.). Но во всю жизнь онъ сохранялъ къ Іосифу дружеское расположеніе. Изъ описи книгъ Іосифо-Волоколамскаго монастыря 1573 г. видно, что Борисъ Кутузовъ много благодѣтельствовалъ Обители Іосифа.

(г) Тверскій Саввинъ монастырь находился не далеко отъ Твери на рѣкѣ Тмѣ, близъ дороги изъ Твери въ Торжокъ. Сей монастырь основанъ Саввою, вѣроятно, еще въ концѣ XIV в.; потому что въ началѣ XV в. здѣсь уже былъ постриженъ преподобный Савва Вишерскій, основавшій въ 1417 г. свой монастырь близъ Новгорода. Обитель Саввина во время его пребыванія была уже устроена по правиламъ общежительныхъ монастырей (см. житіе препод. Саввы Вишерскаго, писанное Пахоміемъ). Когда Савва удалился въ Святую Гору, игуменомъ по слѣб себя онъ оставилъ Варсонофія (Неумоя). Изъ описанія рк. Гр. Толстаго (Отд. II. N. 174) видно, что Варсонофій былъ

пять повелѣнія старца, онъ тайно ушелъ въ Обитель Саввы, чтобы удобнѣе пользоваться наставленіями Варсонофія. Игумень пригласилъ его съ прочими посѣтителами Обители въ трапезу. Здѣсь Іоаннъ услышалъ нескромные разговоры; съ юности ненавидя сквернословіе, онъ выбѣжалъ изъ трапезы и спѣшилъ къ старцу Варсонофію. Открывъ ему и свое желаніе иноческой жизни и свой обѣтъ — безпрекословнаго повиновенія, онъ просилъ у Варсонофія наставленія для послѣдующей жизни. Старецъ предложилъ ему идти къ преподобному Пафнутію въ Боровскій монастырь.

игуменомъ въ 1416 г. Послѣ пятилѣтняго управленія монастыремъ, Варсонофій передалъ оное брату своему Саввѣ, а самъ удалился въ пустыню не въ дальнемъ разстояніи отъ монастыря. Тамъ онъ проводилъ время въ чтеніи Отеческихъ книгъ и молитвъ, сохраняя совершенное нестяжаніе. Слава о его добродѣтельной жизни и духовной мудрости привлекала къ нему многихъ: иноки и міряне, вельможи и простолюдины стекались къ нему за совѣтами. Самъ Митрополитъ Фотій не однократно письменно испрашивалъ у него разрѣшенія въ нѣкоторыхъ недоумѣніяхъ. По свидѣтельству преп. Іосифа, Варсонофій имѣлъ и даръ чудотвореній. Подъ конецъ своей жизни, Варсонофій перешелъ въ монастырь, которымъ братъ его Савва съ строгостію и мудростію управлялъ болѣе пятидесяти лѣтъ. Іосифъ называетъ сего Савву великимъ и святымъ (Дух. грам. Іосифа г. 10.). Къ сему Варсонофію пришелъ Іосифъ въ то время, какъ онъ жилъ уже въ пустынь. — Теперь на мѣстѣ Саввина монастыря находится село Саввино, съ древнею церковію. Въ храмъ есть очень древняя икона, на которой изображены преп. Савва и преп. Варсонофій. — Въ Исторіи Росс. Іерархіи и въ Словарѣ духовныхъ писателей Саввинъ Тверскій монастырь смѣшивается съ Саввинимъ Звенигородскимъ.

Іоаннъ повиновался, и съ благословеніемъ старца и надеждою на Бога отправился въ указанный ему путь.

Прошло уже шестнадцать лѣтъ (д), какъ препод. Пафнутій основалъ свой монастырь. Святость его жизни и мудрость управленія привлекли къ нему многихъ учениковъ. Устройство монастыря Пафнутаева было общежительное. Преп. Пафнутій, не смотря на преклонныя лѣта (ему было 65 л.), раздѣлялъ всѣ труды съ своими иноками. Когда Іоаннъ (1460 г. февр. 13 д.) пришелъ въ монастырь, Пафнутій съ братією таскалъ и обтесывалъ бревна, и прямо отъ работы, при первомъ звукѣ вечерняго колокола, спѣшилъ въ храмъ: это былъ первый урокъ для Іоанна! Падши къ ногамъ старца, онъ умолялъ его именемъ Божиимъ причислить его, заблудшее овца, къ своему стаду. Узнавъ намѣреніе Іоанна и по дару благодати провидя душевную чистоту и свободное произволеніе отрока, Пафнутій въ тотъ же день облекъ его въ иноческій образъ, нарекши Іосифомъ.

Іосифъ отданъ былъ подъ надзоръ одного благочестиваго инока, и проходилъ послушаніе сначала въ поварнѣ, потомъ въ хлѣбопекарнѣ; послѣ

(д) Преподобный Пафнутій двадцати лѣтъ постриженъ былъ въ монашество, двадцать десять съ половиною лѣтъ жилъ въ Боровскомъ Покровскомъ монастырѣ, и тридцать три года въ монастырѣ, имъ самимъ основанномъ; скончался онъ 1477 г. осьмидесяти двухъ лѣтъ съ половиною отъ рожденія (см. житіе препод. Пафнутія, писанное Вассіаномъ.).

сего поручено было ему смотрѣніе за болящей братією. Съ непоколебимымъ терпѣніемъ и усердіемъ Іосифъ прислуживалъ имъ, исполняя желаніе каждаго—питая и напоая, поднимая и постели устраоя, прохлаждая и всячески утѣшая, яко самъ боля, и чистѣ всемъ работая, яко Христови самому служа (е). Когда число болящихъ братій уменьшилось, тогда Пафнутій принялъ Іосифа, какъ испытаннаго въ различныхъ послушаніяхъ, въ свою келлію, и сдѣлалъ его еkkлiсiархомъ. Съ сего времени Іосифъ находился подъ непосредственнымъ руководствомъ Пафнутія; примѣръ преп. Пафнутія, наставленія и даръ проицанія, безъ сомнѣнія, много имѣли вліянія на образованіе нравственнаго характера его ученика. Какъ строго долженъ былъ Іосифъ бдѣть надъ своими помыслами и хранить чистоту сердца, находясь при прозорливомъ старцѣ! Преп. Пафнутій самъ говорилъ, что можетъ по лицу узнавать, если кто питаетъ въ душѣ какую нибудь страсть, — и его прозорливость оправдывалась дѣлами. Такъ, когда одинъ новоначальный инокъ, согрѣшившій любострастнымъ воззрѣніемъ, и въ душѣ уже раскаявшійся въ своемъ поступкѣ, пришелъ послѣ сего къ Пафнутію, — старецъ отвернулся отъ него. Огорченный инокъ разсказалъ Іосифу и свое паденіе и гнѣвъ старца; — Іосифъ совѣтовалъ ему покаяться во всемъ предъ преодобнымъ Пафнутіемъ. — Въ другой разъ одинъ житель Волоколамска желалъ видѣть Іосифа. Пафнутій приказалъ ему, накормивъ пришедшаго,

(е) Слова писателя жизни Іосифа (N. 3й).

скорѣе отпустить его, потому что онъ злой человекъ, и послѣ сказалъ удивленному ученику, что этотъ человекъ въ молодости совершилъ убійство.— Примѣръ преподобнаго Пафнутія внушалъ также Іосифу и твердую вѣру и упованіе на Бога (ж), милосердіе къ нуждающимся, отвращеніе отъ всякой празднои бесѣды (з), любовь къ чтенію священныхъ книгъ и усердіе къ внѣшнимъ трудамъ. Преподобный Пафнутій не скрывалъ отъ него и таинственныхъ осіяній благодати, озарившей его самого, и такимъ образомъ постепенно возводилъ своего послушнаго ученика до мѣры совершенства духовнаго. — Иногда старецъ давалъ порученія Іосифу и по внѣшнимъ дѣламъ Обители (и).

(ж) Такъ самъ Іосифъ говоритъ о препод. Пафнутіи: «Видѣхомъ его труды же и злостраданія, подвиги же и посты, и худость ризную, твердую къ Богу вѣру и любовь, и еже къ Пречистой Богородицѣ извѣстную надежду, Еяже и всегда имѣяше во умѣ упованіе, и во устѣхъ языку пищу. Сего ради и благодати Божіа сподобися, еже хотящая быти прозирати и сердечныя тайныя помыслы братій повѣдати, еще же и больши исцѣляти, и вся убо, елика прошаше у Господа Бога и Пречистыя Богородицы, пріимаше. Бяше же щедръ и милостивъ, егда подобаетъ; жестокъ же и напрасень, егда потреба» (Дух. Грам. гл. 10.).

(з) Архіепископъ Ростовскій Вассіанъ, жизнеописатель Пафнутія, говоритъ, что, если кто изъ постороннихъ заводилъ разговоръ не о предметахъ душеспасительныхъ, Пафнутій тотчасъ же приказывалъ удаляться.

(и) Такъ въ жизни препод. Пафнутія говорится, что онъ посылалъ Іосифа по монастырскимъ дѣламъ въ городъ Вортыньскъ къ князю.

Во время пребыванія въ монастырь св. Пафутія Іосифъ призвалъ къ иноческой жизни и своихъ родителей. Много молился онъ, чтобъ внушилъ имъ Богъ желаніе принять ангельскій образъ; потомъ открылъ мысль свою Пафутію, и съ его благословенія написалъ къ своимъ родителямъ посланіе, въ которомъ убѣждалъ ихъ къ иноческой жизни. Они послѣдовали его призыву. Отецъ Іосифа постригся въ Пафутіевомъ монастырь, и поселился въ одной келліи съ Іосифомъ. Около пятнадцати лѣтъ покорный сынъ служилъ своему отцу во всѣхъ душевныхъ и тѣлесныхъ нуждахъ, подкрѣплялъ его совѣтами и утѣшеніями въ скорбяхъ, и прислуживалъ ему во время болѣзни. «И бысть, говоритъ жизнеописатель Іосифа, по Божь отцу своему наставникъ и учитель и служитель присный во всемъ; молитвами помогая, и духовнѣ утѣшая, и словеса Божественная прочитая, и на раму своею служа и нося со усердіемъ, яко Богу, а не человѣку». Равно и мать Іосифа Марина постриглась въ женскомъ монастырь святаго Власія въ городѣ Волоколамскѣ, и тридцать лѣтъ провела въ строгомъ постѣ и воздержаніи, — вкушая только хлѣбъ и воду, и раздавая милостыню бѣднымъ. Вѣроятно, вмѣстѣ съ родителемъ вступили въ Пафутіевъ монастырь и братья Іосифа Вассіанъ и Акакій.

Преподобный Іосифъ провелъ семнадцать лѣтъ въ Обители преп. Пафутія. Сей блаженный старецъ, провидя близкое отшествіе свое къ Богу, созвалъ братію и поручилъ ей избрать преемника ему въ игуменствѣ. Братія предоставили дѣло сіе

его волю. Тогда Пафнутіѣ предложилъ игуменство Іосифу. Долго отрицался смиренный Іосифъ: «прости меня, отче святыи, говорилъ онъ, яко выше силы моя, возлагаеши бремя неудобносно». Наконецъ послѣ многихъ убѣжденій, не желая оказаться непокорнымъ отцу своему духовному, Іосифъ согласился на предложеніе Пафнутія. И по кончинѣ преподобнаго (1477 г. мая 1-го), съ согласія Великаго Князя Іоанна Васильевича, былъ посвященъ Митрополитомъ Геронтіемъ въ пресвитера и поставленъ въ игумена Пафнутіева Боровскаго монастыря.

Образъ жизни иноковъ Пафнутіева монастыря не совсѣмъ соответствовалъ желаніямъ Іосифа; потому что уставъ общежительный не былъ соблюдаемъ ими во всей строгости. Іосифу хотѣлось, чтобъ, по примѣру древнихъ общежительныхъ монастырей, братія не имѣли совершенно никакой собственности, тѣмъ болѣе, что это находилъ онъ согласнымъ и съ послѣднимъ завѣщаніемъ преп. Пафнутія, который заповѣдалъ ему улучшить нѣкоторые обычаи въ его Обители. Не зная еще, согласятся ли братія на его желаніе, онъ извѣдалъ прежде мысли семерыхъ старѣйшихъ иноковъ, и когда они были согласны съ его намѣреніемъ, предложилъ и прочимъ. Но прочіе иноки съ неудовольствіемъ приняли такое предложеніе и отвергли его, какъ нововведеніе. Посему, желая удалиться отъ ропота и вмѣстѣ изучить иноческую жизнь въ другихъ монастыряхъ русскихъ (і), Іо-

(і) Въ 10 гл. Духовнаго Правила Іосифъ оставилъ чрезвы-

сифъ рѣшился оставить на время свой монастырь и лично обозрѣть устройство другихъ Обителей. Спутникомъ себѣ избралъ онъ инока своего монастыря—Герасима Чернаго. Скрывая свой санъ, назвалъ его ученикомъ, облекся въ худыя, нищенскія одежды, и тайно вышелъ изъ монастыря.

Посѣтивъ разныя Обители, Иосифъ прибылъ въ Кирилловъ Белоозерскій монастырь (к). Здѣсь общежительный уставъ, начертанный препод. Кирилломъ, сохранялся во всей строгости. У братіи все было общее, и пища и одежда; собственности у нихъ никакой не было: послушаніе было совершенное, такъ что безъ благословенія старца не дѣлалось ни малѣйшаго дѣла; во храмъ иноки вели себя благоговѣйно, каждый стоялъ на своемъ мѣстѣ погруженный въ молитву; за трапезою безмолвно внимали чтенію душеспасительныхъ книгъ. Прибывъ въ сей монастырь, Иосифъ далъ видѣ, что хочетъ поступить въ него, какъ новоотрекшійся отъ міра, принялъ на себя послушаніе въ хлѣбопекарнѣ монастырской: между тѣмъ старался точнѣе узнать уставъ св. Кирилла, и бесѣдовалъ со старцами, болѣе прочихъ знакомыми съ его преданіями. Въ монастырь Кирилла Преподобный нашель тотъ порядокъ, который желалъ онъ учре-

чайно любопытное описаніе иноческой жизни въ разныхъ русскихъ монастыряхъ, составленное по его личнымъ наблюденіямъ во время путешествія и по слухамъ отъ другихъ.

(к) Въ это время игуменомъ Кириллова монастыря былъ Нифонтъ (1470-1480) Акт. Юрид. пр. 1.

дить въ своей Обители (л), и пробыль здѣсь довольно времени, пока случайно не былъ открытъ его санъ (м). Избѣгая почтенія отъ иноковъ и жалѣя объ утратѣ неизвѣстности, Іосифъ оставилъ Обитель Кирилла и отправился въ Саввинъ Тверскій монастырь. Здѣсь уже не засталъ онъ въ живыхъ Савву и Варсонофія; но уставъ ихъ еще сохранялся (п). Впрочемъ Іосифъ не долго остался

(л) Жизнеописатель Іосифа (N 3.) говоритъ: «Бывше добрыми обычая украшени дни монастыри, иже великій Сергій варузи, ово же собою, ово же своими ученики. И Пафнутій учися у Никиты, иже бысть ученикъ того Сергія. Но по отцѣ Сергій леты по малу общество мнихъ къ лаврску обычаю нача клонитися. Единъ же Кирилловъ монастырь общества уставы соблюдати неврежени мяшесея, еже Іосифови зело возлюбися». Св. Кириллъ былъ также наставляемъ въ иноческой жизни ученикомъ препод. Сергія Θεодоромъ въ Симоновомъ монастырѣ. О ревностномъ храненіи иноками Кириллова монастыря устава сего Преподобнаго Іосифъ рассказываетъ довольно подробно въ 10 гл. своей Духовной Граматы.

(м) Въ жизнеописаніи Іосифа, принадлежащемъ неизвѣстному сочинителю, говорится, что онъ пробыль здѣсь до 17 мѣсяцевъ. Но этого нельзя допустить потому, что отъ смерти Пафнутія до основанія Іосифомъ своего монастыря прошло только два года. Случай къ открытію Препод. Іосифа былъ слѣдующій: Разъ Іосифъ, удалившись въ особое мѣсто, совершалъ свое правило, поя псалмы. Братъ, раздѣлявшій съ нимъ послушаніе въ хлѣбѣ, хотѣлъ позвать его на работу. Подошедши къ мѣсту, гдѣ былъ Іосифъ, сталъ смотрѣть въ скважину, и увидѣвъ, что Іосифъ совершаетъ монашеское правило, и читаетъ дневный Апостоль и Евангеліе безъ книгъ, тотчасъ разсказалъ это братіи: тогда заставили Іосифа открытъ свой санъ и стали оказывать ему почтеніе.

(п) Іосифъ говоритъ объ уставѣ Саввина монастыря такъ:

здѣсь. Когда игумень, узнавъ искусство Іосифа въ чтеніи, хотѣлъ оставить его у себя, онъ скрылся оттуда (о). Іосифъ былъ также въ Савватіевой пустыни, гдѣ жилъ дивный инокъ Евфросинъ (п). Онъ видѣлъ и преподобнаго Макарія Колязинскаго, у котораго въ новооснованномъ монастырѣ житіе

«бѣше преданіе ихъ (Саввы и Варсонофія) таково, что никакоже николиже ястя, кромѣ трапезы, ниже въ монастыря исходити, кромѣ благословенія, ниже отрочатемъ жити по келліямъ, ниже на дворехъ, ниже женскому входу быти на монастырь, но вся бываху по свидѣтельству общежительныхъ преданій» (Дух. грам. гл. 10.). Саввинъ Тверскій монастырь имѣлъ свой письменный уставъ. Въ описи книгъ Іосифова монастыря въ 1573 г. упоминается списокъ съ устава Саввина Монастыря, что въ Твери.

(о) Іосифъ стоялъ заутреню вмѣстѣ съ Герасимомъ. Во время каѳизмъ, клиросные братія вышли изъ церкви, «якоже обычай имлаху прохладитися мало», между тѣмъ настало время чтенія, а чтеца не было. Игумень, увидѣвъ пришедшихъ старцевъ, просилъ ихъ почитать. Герасимъ велѣлъ читать Іосифу. Іосифъ, послѣ неоднократнаго отказа, изъ послушанія началъ читать. Жизнеописатель Савва говоритъ объ Іосифѣ: «бѣше у Іосифа въ языцъ чистота, и во очесѣхъ быстрость, и во гласѣ сладость, и во чтеніи умиленіе, достойно удивленію великому, никтоже въ та времена, нигдѣ же таковъ явися».

(п) Савватіева пустынь находится въ 15-ти верстахъ отъ Твери. Евфросинъ, по словамъ Преп. Іосифа, былъ изъ рода князей Тепринскихъ, и 60 лѣтъ провелъ безвыходно въ пустынь. Но частыя посвященія наскучили ему, и онъ удалился на одинъ островъ Ладожскаго озера. Здѣсь начали приходить къ нему міряне съ женами и дѣтьми; и онъ опять удалился въ Савватіеву пустынь. Онъ исцѣлилъ отъ смертной болѣзни дочь тверскаго князя Бориса Александровича, бывшую потомъ супругою великаго князя Пвана Васильевича.

было столь совершенно, что старецъ Митрофанъ, проведенный девять лѣтъ на Аѳонѣ, называлъ иноковъ Макарія равными по жизни инокамъ аѳонскимъ. Но изъ всѣхъ монастырей Іосифу болѣе правился, по своему уставу и жизни братіи, монастырь Кирилловъ.

По обозрѣніи монастырей, Іосифъ возвратился въ свой Пафнутіевъ монастырь, гдѣ братія, соскучившись его продолжительнымъ отсутствіемъ, просили уже себя у Великаго Князя другаго настоятеля. Не желая возбуждать въ нихъ неудовольствія введеніемъ правилъ общежительныхъ во всей ихъ строгости, Іосифъ рѣшился оставить навсегда Пафнутіевъ монастырь, и основать свою Обитель, устроивъ ее по своему желанію. Для сего съ семью преданными ему иноками онъ удалился въ знакомые ему мѣста волоколамскіе.

Князь Волоколамскій Борисъ Васильевичъ, давно слышавшій о добродѣтеляхъ Преподобнаго, узнавъ о прибытіи его въ предѣлы волоколамскіе, отдалъ въ полную его волю выбрать мѣсто для Обители (р).

(р) Князь Борисъ далъ Іосифу звѣролова, хорошо знающаго мѣста, для избранія мѣста. Ловець пошелъ впереди, и вдругъ поднялась буря и начала ломать деревья. По пути, проложенному бурей, звѣроловъ пришелъ на то мѣсто, гдѣ нынѣ монастырь, и здѣсь осіялъ его необыкновенный свѣтъ. Въ страхъ онъ остановился. Когда Іосифъ достигъ сего мѣста, полюбилъ его, и рѣшился основать здѣсь монастырь. Также одинъ старожилъ крестьянинъ рассказывалъ ученикамъ Іосифа уже послѣ его смерти: Когда былъ молодъ, мнѣ случалось съ отцемъ ходить тамъ, гдѣ нынѣ Обитель Іосифова. Много разъ слышали мы звонъ на этомъ мѣстѣ, иногда вечеромъ, какъ будто къ ве-

Мѣсто, избранное Іосифомъ по нѣкоторымъ знаменіямъ свыше, представляло всѣ выгоды для уединенной Обители. Здѣсь протекала небольшая рѣчка Струга, вливающаяся въ Сестрь. Кругомъ стоялъ сосновый лѣсъ. На избранномъ мѣстѣ Іосифъ съ братіей поставилъ св. крестъ и образъ Пресвятыя Богородицы Одигитріи, и началъ рубить лѣсъ для построенія церкви и келлій (с). Черезъ князя Бориса, онъ выпросилъ у архіепископа новгородскаго благословеніе на построеніе церкви, и 6 іюня 1479 г. заложена была церковь. Князь самъ вмѣстѣ съ Іосифомъ положилъ первое бревно въ ея основаніе, и 15 августа былъ освященъ храмъ въ честь Успенія Богоматери.

Между тѣмъ Іосифъ съ братією не переставалъ трудиться, строилъ келліи, службы, трапезу, поварню и хлѣбню. По благословенію Божию число братій постоянно умножалось; частію приходили къ Іосифу иноки изъ Пафнутіева монастыря, частію вновь постригались люди всякаго званія. Вступая подъ руководство Іосифа, они жертвовали своимъ имѣніемъ на устроеніе Обители. Много благодѣтельствовалъ монастырю и князь Борисъ Васильевичъ;

черни, иногда утромъ, будто къ утрени, иногда около времени обѣды. Когда мы спрашивали объ этомъ соседей, то и они отвѣчали, что слышали тоже, но не знаютъ откуда. Наконецъ мы послали на то мѣсто, гдѣ слышался звонъ, но ничего не нашли.

(с) Въ жизни Іосифа, писанной Досифеемъ, говорится при разсказѣ объ одномъ чудѣ (1585 г.), что въ Іосифовой Обители іюня 1 память бывасть чудотворцу Іосифу, яко прииде въ той день за святое мѣсто сіе.

онъ надѣлилъ Обитель Іосифову селами, землями и различными угодьями (т). Равно и другіе князья, бояре и купцы присылали свои вспоможенія новоустроаемому монастырю. При помощи сихъ благотвореній, Іосифъ въ 1485 г. выстроилъ ка-

(т) Князь Борисъ Васильевичъ далъ село Отчищево. Другія пожертвованія перечисляетъ самъ Іосифъ: «А княгиня князя Борисова Ульяна дала на церковное строеніе рублей съ пятьдесятъ, а послѣ князя Бориса Васильевича княгиня Ульяна дала монастырю село Успенское, да къ нему двадцать деревень, а князь Иванъ Борисовичъ далъ монастырю по себѣ святое Евангеліе Сергіева письма доброписцева, обложеное серебромъ, да золочено, да село Спаское, да къ нему сорокъ деревень, да три; а великая княгиня Марѳа дала Пречистыя монастырю съ триста рублевъ по себѣ и по своихъ родителейъ. А князь великій Иванъ далъ монастырю съ полтораста рублевъ, а Микита Таракановъ далъ съ двести рублевъ; а Григорій Сабакинъ далъ съ полтретья ста рублевъ, а Владыка Новгородскій Генадій всего далъ болѣе дву сотъ рублевъ, а князь Семень Ивановичъ Бельскій далъ съ триста рублевъ. Да какъ начали стричися въ чернцы добрые люди отъ князей и бояръ и дѣтей боярскихъ и отъ торговыхъ людей, и они давали много, рублевъ по десяти и по двадцати, а иные по тридцати, а иные рублевъ по пятидесятъ, а иные по сту, а иные по двести, а только того считати, иво не на одну тысячу рублевъ дали, да тѣмъ всемъ монастырь Пречистыя построили. Церковь Пречистыя съ подписью, и съ иконами, и съ книгами, и съ ризами, и сосуды болѣе тысячу рублевъ стала, а на монастырской обиходъ расходить триста рублевъ, оиречь хлѣба на годъ, а то все Господь да Пречистая посылала, а своего ничего не было, коли семь пришли на се мѣсто (Посл. къ Бор. Вас. Древ. Вивл. XIV. 179. 180). Нѣкоторые вклады въ Обитель Іосифа упомянуты въ Собр. Госуд. Грам. Т. I. стр. 341. 342. 406 и въ Акт. Археогр. I, 103.

менный храмъ въ честь Успенія Богоматери, который и былъ расписанъ лучшими живописцами (у). Въ 1504 г. заложилъ онъ теплую трапезную церковь во имя Богоявленія Господня, потомъ воздвигъ колокольню, и подъ нею устроилъ храмъ во имя Пресвятой Богородицы Одигитриі.

Вмѣстѣ съ улучшеніемъ внѣшняго вида Обители приходило въ лучшій порядокъ и внутреннее устройство монастыря. Іосифъ для того оставилъ Пафнутіевъ монастырь, и переселился въ предѣлы Волоколамска, чтобъ устроить общее житіе въ древнемъ его видѣ. Но при самомъ основаніи своего монастыря онъ не могъ сдѣлать сего: «Поелику, — говоритъ онъ въ своей духовной граматѣ, — тогда было еще начало; не было ни старѣйшей, ни меньшей братіи; не кому было давать приказанія, не кому и принимать. Притомъ была и скудость многая въ пищѣ и питіи, одеждѣ и обуви и самыхъ келліяхъ, гдѣ должно жить, а работы были непрестанныя и труды всяческіе: мы желали только одного, чтобы число братіи умножалось и снисходили по премногу немощамъ ихъ» (ф). Но когда число братіи возрасло уже до ста человекъ, и удовлетвореніе внѣшнихъ нуждъ обезпечено было обильными вкладами, тогда Іосифъ учредилъ

(у) Храмъ былъ расписанъ старцемъ Пансіемъ и Діонисіемъ и его детьми Θεодосіемъ и Владиміромъ и двумя братанничами Іосифа: Досифеемъ и Вассіаномъ, который въ послѣдствіи былъ епископомъ коломенскимъ.

(ф) Духов. Грам. гл. 12.

порядокъ общежительныхъ монастырей, имѣя образецъ для себя преимущественно уставъ Кириллова Бѣлозерскаго монастыря.

По правилу преп. Іосифа у братіи должно быть все общее : одежда, обувь, пища, питіе ; никто изъ братіи безъ благословенія настоятеля не могъ взять въ келлію ни малѣйшей вещи ; не долженъ былъ ничего есть и пить особенно ; хмѣльные напитки не только не позволялось держать въ монастырѣ, но запрещалось привозить пріѣзжающимъ и на гостиницу. Къ Божественной службѣ должно было являться по первому благовѣсту, и занимать въ храмѣ опредѣленное для каждаго мѣсто; переходить съ мѣста на мѣсто или разговаривать во время службы запрещалось. Послѣ литургіи всѣ должны были идти въ трапезу, вкушать пищу безмолвно и внимать чтенію (х). Въ свободное отъ службы время братія должны были или участвовать въ общихъ работахъ, или, сидя по келліямъ, заниматься рукодѣльемъ. Послѣ повечерія не позволялось останавливаться на монастырѣ, или сходиться, но каждый долженъ былъ идти въ свою келлію, и потомъ, по окончаніи дня, исповѣдываться отцу своему духовному, въ чемъ кто согрѣ-

(х) Больше трехъ яствъ у нихъ не бывало за трапезою; но многіе, по заѣщанію препод. Іосифа, не употребляли всѣхъ трехъ яствъ. Іосифъ говаривалъ: « достоинъ иноку въ общежитіи едино брашно оставити, и глаголати: се часть Христова ». (Рк. Мон. Вол. въ 4 д. N. 92.), т. е. Брашно сіе назначалось для бѣдныхъ и исцумщныхъ.

шилъ въ теченіе дня. Женщинамъ и дѣтямъ за-
прещенъ былъ входъ въ монастырь, а братіи—вся-
кая бесѣда съ ними. Безъ благословенія никто не
могъ выходить за ворота. Для управленія мона-
стыремъ учрежденъ былъ советъ изъ старцевъ.

Подъ руководствомъ преод. Іосифа братія под-
визались усердно на попріищъ иноческой жизни.
Все время было посвящено молитвѣ или трудамъ
тѣлеснымъ. Пища была самая простая; всѣ носили
худыя одежды, обувь изъ лыкъ, переносили
и зной и хладъ съ благодушіемъ; не было между
ними смѣха и празднословія, но видны были по-
стоянныя слезы и сокрушенія. Въ келліяхъ своихъ
братія ничего не имѣли, кромѣ иконъ, книгъ бо-
жественныхъ и худыхъ ризъ, а потому у дверей
келлій и не было запоровъ. Кромѣ исправленія о-
быкновеннаго правила монашескаго, иной полагалъ
еще по тысячь, другой по двѣ и по три тысячи
поклоновъ въ день. Для большаго самоумерщвле-
нія иной носилъ желѣзную броню, другой — тя-
желыя вериги, третій—острую власяницу. Большая
часть ночи проходила въ молитвѣ. Сну предава-
лись на короткое время, иной сидя, иной стоя.
И всѣ такіе подвиги предпринимались не само-
вольно, но съ благословенія преод. Іосифа. Та-
кимъ образомъ послушаніе освящало ихъ и лю-
бовь увѣнчивала. Каждый готовъ былъ помочь тѣ-
леснымъ и душевнымъ нуждамъ своего брата (ц).

(ц) Милостыня общеживущихъ, говорилъ Іосифъ, есть, еже
спострадати другъ другу и претерпѣти смутившемуся нашь
брату и не воздати зломъ за зло (Рк. Іос. М. въ 4 дол. N. 92).

Знаменитость происхожденія, мірская слава и богатства за вратами Обители были забываемы. Приходилъ ли въ монастырь нищій или богачъ, рабъ или вельможа, — они равны были; на каждого возлагались одинакіе труды, и почестъ отдаваема была только тѣмъ, которые болѣе подвизались и преуславляли на поприщѣ иноческихъ подвиговъ.

Нѣкоторые, не вынося строгости такой жизни, оставляли монастырь. Но много въ Обители Іосифа образовалось великихъ подвижниковъ, и нѣкоторые изъ пустыни Іосифа перешли потомъ на святительскія кафедры Русской Церкви. Митрополитъ Московскій *Даніилъ*, Ростовскій Архіепископъ *Вассіанъ II-й*, братъ Іосифа; Епископы: Смоленскій *Савва Сльпушкинъ*, Коломенскій *Вассіанъ Топорковъ*, Тверскій *Акакій*, Крутыцкіе *Савва Черный*, *Нифонтъ* и другіе, были постриженники Іосифа (ч).

Изъ простыхъ иноковъ замѣчательны по своей жизни *Герасимъ Черный* и *Кассіанъ Босой*, пришедшіе съ Іосифомъ изъ Пафнутаева монастыря. Герасимъ Черный, строгій постникъ, жилъ въ послѣдствіи въ Обители, въ затворѣ, занимаясь молитвою и руководяіемъ. Однимъ изъ главныхъ его занятій было списываніе книгъ (ш). Кассіанъ Босой ни лѣтомъ, ни зимой не носилъ обуви, не зналъ мѣховой одежды; онъ такъ изнурялъ себя постомъ,

(ч) Дополн. къ Акт. Истор. т. I. N. 216.

(ш) Въ Описи книгъ Іосифова монастыря 1573 г. упоминается 16 книгъ письма Герасима Чернаго.

что препод. Іосифъ тѣ находилъ нужнымъ умѣрять его подвигъ. Отличаясь особенно любовью и опытностію въ разсмотрѣніи духовныхъ состояній, онъ былъ *отцемъ* для братіи. Великій Князь Василій Іоанновичъ такъ уважалъ сего старца, что избралъ его въ воспріемники своего сына Іоанна отъ купѣли (ш).

Между постриженниками Іосифа извѣстенъ также по жизни добродѣтельной — *Іона Голова*, въ міръ бывшій приставникомъ у дѣтей князя Бориса. Въ одно время онъ не досмотрѣлъ за княземъ Ѳеодоромъ, который упалъ и повредилъ себѣ языкъ. Избѣгая гнѣва князя, онъ удалился, какъ въ тихое пристанище, въ Обитель Іосифа, постригся въ монашество и проходилъ самыя тяжелыя послушанія, непрестанно пребывая въ трудахъ и молитвѣ. Непрестанное сокрушеніе и смиреніе надѣлили его обильнымъ даромъ слезъ, а любовь и святость жизни привлекали къ нему всѣхъ. Проходящіе мимо Обители вонши брали хлѣбъ, который онъ пекъ, на благословеніе, а больные — для исцѣленія. — Ему отдался въ послушаніе племянникъ его, юный *Епифаній*, оставившій дворъ князя Бориса, и убѣжавшій отъ похвалы человѣческой, чтобъ удостоиться благословенія Божія. Шесть лѣтъ провелъ онъ въ непрекословномъ повинновеніи своему духовному отцу, подвизаясь въ молитвѣ; никакое обидное слово не могло вызвать съ его стороны

(ш) Когда скончался Кассіанъ, Князь Василій Іоанновичъ Нгумена Нифонта просилъ сообщить ему подробности о ковчегѣ сего старца. Дополн. къ Акт. Истор. т. I. N. 218.

гнѣва и ропота. Черезъ 14 лѣтъ по кончинѣ Ешифанія, тѣло его найдено было нетлѣннымъ. — Славился также своимъ благочестіемъ *Діонисій*, изъ рода князей Звенигородскихъ; онъ исправлялъ послушаніе въ хлѣбнекарнѣ за двоихъ братій, и каждый день прочитывалъ по 77 псалмовъ и полагалъ по 3000 поклоновъ. Но любя уединеніе, онъ выпросилъ себѣ у Іосифа позволеніе идти на Бѣлоозеро къ Нилу Сорскому (ъ). Съ нимъ удалился туда и другой знаменитый инокъ Іосифова монастыря — *Ниль Полевъ* (ы). Руководству Іосифа преданъ и одинъ изъ рода князей Ростовскихъ *Андрей Голешинъ*. Еще будучи міряниномъ, онъ душевно былъ привязанъ къ Іосифу, любилъ слушать его наставленія, и по онымъ устраивалъ свою жизнь. Въ одно время, отправившись на охоту, онъ заѣхалъ въ монастырь Іосифа, вошелъ въ церковь, гдѣ совершалась Божественная служба, и, напавъ къ ногамъ Іосифа, умолялъ его немедленно постричь въ монашество, повторяя, что онъ не выйдетъ изъ храма, пока не исполнится его желаніе. И тутъ же, свергнувъ съ себя драгоценную

(ъ) Діонисій Звенигородскій изъ Ниловой пустыни перешелъ опять въ Іосифовъ монастырь. Издатели Историческихъ Актовъ несправедливо отнесли посланіе Митрополита Даніила, писанное къ нему въ Іосифовъ монастырь, къ Игумену Звенигородскому Діонисію. Въ числѣ инокѣвъ Іосифова монастыря упоминается ученикъ Діонисія Звенигородскаго.

(ы) Полевы происходятъ изъ рода Князей Смоленскихъ. См. Род. кн. 11. 365. Въ Волоколамскомъ монастырѣ есть два посланія Нила Полева.

одежду, облекся въ грубую власяницу инока, и получилъ при постриженіи имя Арсенія. Свое имѣніе онъ отдалъ монастырю, слугъ отпустилъ на свободу. Отданный въ послушаніе Іоуъ Головъ, онъ раздѣлялъ съ братіей всѣ труды, держалъ чреду въ поварнѣ и хлѣбобекарнѣ, ходилъ за больными; никогда не видали его празднымъ; одежду носилъ онъ одинакую съ братіею, и питался тою же пищею (ъ).

Самъ Іосифъ во всемъ былъ примѣромъ для братіи. Прежде всѣхъ приходилъ онъ въ храмъ Божій, пѣлъ и читалъ на клиросѣ, говорилъ поученія, и послѣ всѣхъ выходилъ изъ храма. Была ли общая работа для братіи, онъ спѣшилъ и здѣсь предварить всѣхъ; трудился, какъ послѣдній изъ

(ъ) Арсеній (въ мѣръ Андрей Андреевичъ Голенинъ), по кончинѣ Іосифа, скорбя о лишеніи его, часто ходилъ на его гробъ, и со слезами умолялъ его, чтобы, если онъ обрѣлъ благодать у Бога, то взялъ его къ себѣ. Въ одну ночь Іосифъ явился ему во снѣ и сказалъ: «знай, что я получилъ благодать у Бога, и ты скоро перейдешь въ другую жизнь». Дѣйствительно, Арсеній вскорѣ сдѣлался боленъ и, принявъ схиму, скончался. Не много спустя по смерти его, одинъ изъ иноковъ Іосифова монастыря Виссаріонъ (по простотѣ названный Селифонтомъ) въ ночномъ видѣніи узрѣлъ свѣтлую обитель, гдѣ за прекрасною трапезою сидѣли только Іосифъ и Арсеній. «Братъ Селифонъ, сказалъ Іосифъ, не видишь ли, что Арсеній худымъ купилъ лучшее?» Самъ Виссаріонъ, происходившій изъ простыхъ поселянъ, послѣ долгой добродѣтельной жизни, предузнавъ свою кончину, велѣлъ приготовить камень на свою могилу и написать на немъ назначенный имъ день кончины. Въ этотъ день онъ дѣйствительно и преставился.

братіи; носилъ такую убогую одежду, что часто его не узнавали; изнурялъ себя постомъ и бдѣніемъ; вкушая пищу большею частію только черезъ день, и проводя ночи въ молитвѣ. Но не видали его никогда дряхлымъ, или изнемогающимъ; всегда лице его было свѣтло, отражая душевную его чистоту. Съ любовію помогаль онъ братіи во всѣхъ ихъ нуждахъ; особенное вниманіе обращаль на ихъ душевное состояніе, подаваль мудрые совѣты, и силу слова подкрѣпляль усердною молитвою къ Богу о спасеніи ему вѣрныхъ. Когда кто изъ братіи боялся, или стыдился открывать ему свои помыслы, Іосифъ, провидя внутреннія помышленія, самъ заводилъ бесѣду о нихъ, и подаваль нужные совѣты. Ночью тайно обходилъ онъ келліи, чтобы видѣть, чѣмъ кто занимается, и если слышалъ гдѣ разговоръ послѣ повечерія, то ударялъ въ окно, показывая свой надзоръ. Во время одного изъ такихъ обзрѣній замѣтилъ онъ, что кто-то крадетъ жито изъ монастырской житницы. Увидя Іосифа, тать хотѣлъ бѣжать, но Іосифъ остановилъ его, самъ насыпаль ему мѣшокъ жита и отпустилъ съ миромъ, обѣщаясь впередъ снабжать его хлѣбомъ (в).

Благодѣтельное вліяніе Іосифа не ограничива-

(в) Въ числѣ келійныхъ занятій Іосифа было и списываніе книгъ. Въ Опісн книгъ Іосифова монастыря, составленной въ 1573 г., упоминаются слѣдующія книги писъма Іосифова: два Евангелія, Апостоль, Псалтирь, Лѣствичникъ, Соборникъ изъ отеческихъ книгъ, Григорій Богословъ, Богородичникъ, канонникъ, служебникъ; еще пополамъ съ Герасимомъ Чернымъ написано

лось однимъ монастыремъ, но распространялось на всю Волокскую область. Слава добродѣтельной жизни Іосифа, мудрость его наставленій, подкрѣпляемыхъ свидѣтельствами Писанія и Отцевъ Церкви, сила слова его привлекали къ нему многихъ. Князь Волоколамскій Борнсъ часто посѣщала его, открывалъ ему свою душу, и руководствовался въ жизни его благочестивыми совѣтами. Сынъ его Іоаннъ былъ крестникъ и духовный сынъ Іосифа. Вельможн и высшіе сановники считали для себя за счастье удостоиться бесѣды съ Іосифомъ, избирали его себѣ въ духовнаго отца (э), съ любовію исполняли его совѣты и цѣпляли жизнь свою по его указанію. Женицы, не имѣя возможности лично пользоваться наставленіями Іосифа (ю), спрашивали его совѣтовъ письменно, или чрезъ своихъ духовниковъ.

Отъ вниманія препод. Іосифа не укрывалось жестокое обращеніе господъ съ своими слугами. Всею сплюю христіанскихъ убѣжденій онъ старался внушить господамъ любовь и состраданіе. «Дохо-

нмъ Евангеліе и Трїодъ Соборная; извѣстна также его письма Трїодъ Постная (см. Словарь о писател. дух. чин. ч. 1. стр. 311.). Почеркъ Іосифа очень мелкій.

(х) Въ посланіи къ Івану Васильевичу Третьякову, Іосифъ пишетъ: «многимъ княземъ и бояромъ и простымъ людямъ отецъ есмь духовный». Между рукописями Гр. Толст. есть четыре посланія препод. Іосифа: «о епитиміяхъ къ инокѣмъ вельможамъ, въ міръ живущимъ, дѣтямъ его духовнымъ» (Опис. рк. Гр. Толст. отдѣл. II. N. 68).

(ю) Препод. Іосифъ, строго запрещаая входъ женщинамъ въ его монастырь, отказался видѣться даже съ престарѣлою

дигъ до меня слухъ,—писалъ онъ къ одному вельможъ,—будто ты весьма не милосердъ и не жалостливъ къ своимъ слугамъ, будто они терпятъ великую нужду и скудость въ тѣлесныхъ потребностяхъ, страдаютъ отъ голода и наготы. Поэтому я грѣшнѣйшій, вспомнивъ твою вѣру къ Пречистой и великія милости и любовь о Христѣ къ намъ пишущимъ, осмѣлился напомнить тебѣ отъ Божественнаго Писанія, какъ должно господину обращаться съ своими рабами.—Св. Писаніе учитъ,—писалъ перевод. Іосифъ, — миловать ихъ какъ братію, питать и одѣвать, заботиться о спасеніи душъ ихъ и наставлять ихъ во всѣхъ благихъ дѣлахъ. А горькая бѣдность доводитъ ихъ до преступленій. Слово Божіе страшнымъ судомъ грозитъ тѣмъ жестокосердымъ, которые не заботятся о призрѣніи и спасеніи подчиненныхъ, и забываютъ, что всѣ — созданіе Господне, всѣ — плоть едина, всѣ помазаны однимъ мѣромъ, и всѣ въ рукъ Господней, что Господь дѣлаетъ бѣднымъ, кого хочетъ, что всѣ предстанемъ предъ однимъ грознымъ Царемъ на нелицепріятномъ Его судилищѣ, гдѣ жестокіе будутъ осуждены на вѣчное мученіе. Евангеліе говоритъ : *елика хотите, да творятъ вамъ челоуѣцы, тако и вы творите имъ* (Матѳ. 7, 12.). Тебя Великій Князь вожаловаль: нужно и тебѣ быть милостиву къ твоей братіи, за это получишь отъ Господа награду, уготованную милостивымъ» (я).

своею матерію инокинею, когда она у стѣнъ монастыря просила свиданія съ нимъ.

{ я } Дополн. къ Акт. Истор. т. 1. N. 213.

Убѣжденія Іосифа не оставались безплодными. «Вся страна Волоцкая, говоритъ одинъ изъ древнихъ жизнеописателей препод. Іосифа (ѳ), къ доброй жизни прелагашеся, тишины же и покоя наслаждашеся. И Іосифово пмя, яко священіе нѣкое, во устѣхъ всѣхъ обошашеся». Іосифъ помогаль крестьянамъ не одними словами, но и дѣлами. Имѣль ли кто изъ поселянъ нужду въ сѣменахъ для посѣва, или лишался домашняго скота и земледѣльческихъ орудій, приходили къ Іосифу, и онъ снабжалъ всѣмъ нужнымъ. Въ одинъ годъ, въ Волоколамской области былъ голодъ. Не имѣя насущнаго пропитатія, поселяне стеклись къ Обители Іосифа, прося хлѣба. Въ продолженіе всего этого несчастнаго времени, Іосифъ питаль около семи сотъ человекъ, кромѣ дѣтей. Чтобы дать пріютъ нѣкоторымъ изъ нихъ, и особенно дѣтямъ, Іосифъ построилъ подлѣ монастыря страннопріимницу и при ней церковь въ честь Введенія во храмъ Пресвятыя Богородицы, велѣль поконть болящихъ и страждущихъ, кормить всѣхъ бѣдныхъ, поставилъ здѣсь особаго строителя, и эта страннопріимница получила названіе *Богараднаго* монастыря. Когда истощились собственныя средства монастыря; Іосифъ, не смотря на ропотъ братіи, дѣлаль займы и кормилъ бѣдныхъ. Въ то же время убѣждалъ и владѣтельныхъ князей употребить свои мѣры для вспомошествованія страждущимъ отъ голода (v). По устроенію Промысла Божія,

(ѳ) N. 3

(v) Сохранилось посланіе Іосифа къ Юрію Ивановичу,

пожертвованія препод. Іосифа въ пользу бѣдныхъ не остались безъ вознагражденія, для новыхъ раздачъ бѣднымъ. Великій Князь Василій Іоанновичъ, лично удостовѣрившись въ оскудѣніи Обители, обильными дарами спѣшилъ вознаградить издержки. Братья Великаго Князя: Симеонъ, Дмитрій и Юрій, также присылали отъ себя пожертвованія въ Обитель Іосифа.

Изъ сихъ князей особенно расположенъ былъ къ препод. Іосифу Юрій Дмитровскій, почитавшій его, какъ духовнаго отца. Однажды Юрій Ивановичъ (а) оклеветанъ былъ предъ своимъ братомъ въ пзмѣнѣ и намѣреніи перейти въ Литву. Уже грозила ему опала отъ Великаго Князя. Привавъ къ ногамъ старца Іосифа, Юрій умолялъ его дать совѣтъ, какъ поступить ему. Іосифъ совѣтовалъ искать примиренія. Князь Юрій возложилъ на него ходатайство предъ братомъ; потому что, по причинѣ болѣзни, не могъ самъ ѣхать въ Москву; и Іосифъ отправилъ отъ лица своего ходатаями двухъ старцевъ: Кассіана и Іону, а въ Обители велѣлъ молиться объ успѣхѣ ихъ ходатайства. Просьба

Князю Дмитровскому, въ которомъ онъ убѣждаетъ сего князя пропитывать народъ во время голода, оставить цѣну на хлѣбъ и наказывать техъ, которые дорого продаютъ (Допол. къ Акт. Ист. 1. N. 216).

(а) Знакомство Юрія Ивановича съ Іосифомъ началось еще при жизни В. Князя Іоанна Васильевича. Въ Іосифовомъ монастырѣ есть посланіе преп. Іосифа къ Юрію Ивановичу, относящееся къ тому времени. Пр. Іосифъ писалъ о призрѣніи бѣдныхъ и удержаніи отъ блуда (Рк. въ 12 д. N° 118).

иноковъ была принята съ благодарностію; и Великій Князь съ любовію встрѣтилъ своего брата, явившагося къ нему съ изъявленіемъ полной покорности.

Благодать Божія, почивавшая въ семь угодникъ, нерѣдко видимымъ образомъ обнаруживала свое присутствіе въ чудотвореніяхъ и даръ пророчества. Духовный сынъ Іосифа, князь Волокскій Иванъ Борисовичъ, сдѣлавшись боленъ, велѣлъ себя везти въ Обитель Іосифа. Жестокая болѣзнь быстро приближала его къ смерти. Не напутствованный святыми Таинствами, онъ впалъ въ смертный недугъ; всѣ оплакивали его, какъ умершаго. Пламенная молитва Іосифа дала ему силу встать съ одра смертнаго, привести покаяніе и причаститься Святыхъ Таинъ. Послѣ сего онъ сдѣлалъ распоряженіе касательно своего имущества, — и тогда уже скончался. — Въ другой разъ, увидѣвъ одного бѣсноватаго, пр. Іосифъ велѣлъ привести его въ церковь, поставить подлѣ своего мѣста, заставилъ его творить молитву Іисусову, и, присоединивъ къ тому свою усердную молитву, изгналъ изъ него нечистаго духа. Нѣкогда сидѣлъ онъ въ своей келліи, и вдругъ сказалъ брату, который у него прислуживалъ: «нынѣ, братъ, за грѣхи наши подъ Оршею побито много православныхъ». Это было въ самый день оршинской битвы (8 сент. 1514 г.).

Преподобный Іосифъ прославился не одними подвигами иноческими, но и ревностію о защитѣ православія. Въ 1470 г. открылась въ Новгородѣ ересь Жидовствующихъ, откуда она перешла въ Москву и распространилась между духовными и

свѣтскими лицами. Юсифъ явился самымъ ревностнымъ противникомъ и искоренителемъ сей пагубной ереси.

До насъ дошло два изложенія еретическаго ученія Жидовствующихъ. Одно, вѣроятно, современное (б) первому Собору (1490 г.) на сихъ еретиковъ; другое — въ книгѣ препод. Юсифа, именуемой: *Просвѣтитель*. Оба изложенія согласны въ томъ, что еретики отвергали Божество Господа нашего Иисуса Христа, называя Его простымъ человѣкомъ. Поэтому не уважали Таинствъ и постановленій христіанской Церкви, отвергали почитаніе Святыхъ, поклоненіе иконамъ, не соблюдали постовъ, осуждали монашество. Что касается до сходства съ іудейскими мнѣніями, то въ первомъ изложеніи замѣчено только, что еретики болѣе держались Ветхаго Завета и праздновали іудейскую пасху; а у преподоб. Юсифа прямо говорится, что они ожидали пршшества Мессіи и потому учили, что нужно слѣдовать закону Моисееву (в).

(б) Соф. Врем. ч. II. 345. Современность сего изложенія Собору подтверждается тѣмъ, что Зосима называется въ немъ «святѣйшимъ митрополитомъ», и вставленное въ летопись изложеніе заключается словомъ: *аминь*.

(в) Нельзя не замѣтить существеннаго различія между изложеніемъ ученія Жидовствующихъ, по сказанію препод. Юсифа, и по другимъ сказаніямъ, современнымъ первому Собору. Не было ли равномыслія между самими еретиками? Такому предположенію даютъ вѣроятность: 1) слова Великаго Князя въ бесѣдѣ съ Юсифомъ. Великій Князь Юаннь Васильевичъ говорилъ Преподобному, что знаетъ, *которую* ересь держалъ Алексѣй Протопопъ, и *которую* держалъ Осдоръ Курицынъ; 2) не оди-

Іосифъ выступилъ на защиту православія уже тогда, какъ ересь была обличена Новгородскимъ Архіепископомъ Геннадіемъ, и осуждена сперва Митрополитомъ Геронтіемъ, потомъ и Митрополи-

наковая тяжесть наказанія еретиковъ. Почитать всѣхъ Жидовствующихъ отпадшими отъ христіанства къ лжеврѣю іудейскому не позволяютъ многія обстоятельства: 1) Ересь принята была многими лицами духовнаго званія, даже значительными, каковы были Митрополитъ Зосима (по мнѣнію пр. Іосифа), нѣкоторые архимандриты и два первые протопопа въ Россіи. Одно это обстоятельство заставляетъ предполагать болѣе тонкій обманъ въ лжеученіи, нежели какой можетъ скрываться въ іудействѣ. 2) Непонятно, какъ Великій Князь, столь строга вступившійся за стѣпненіе свободы вѣроисповѣданія дочери своей Елены въ Литвѣ, долгое время позволялъ расти въ недрахъ своего государства и своей столицы лжеученію, явно разрушающему все христіанство. 3) Самъ прев. Іосифъ въ сочиненіи противъ Жидовствующихъ главныя усилія направляетъ не столько къ опроверженію тѣхъ пунктовъ ихъ лжеученія, которые исключительно свойственны жидовству, сколько противъ такихъ, которые могли быть ему общи съ нѣкоторыми ересями, выходившими изъ христіанства. Между тѣмъ ученіе, въ которомъ отвергается Божество Сына Божія, и) которое внесено было въ недра Православной Церкви Жидами, вводило свое счисленіе времени близкое къ іудейскому, такое ученіе легко могло казаться жидовскимъ. Къ такому объясненію подаетъ поводъ и Геннадій Архіепископъ Новгородскій, отъ котораго, вѣроятно, Іосифъ и получилъ свѣдѣнія объ еретикахъ. Къ Іоасафу, бывшему ростовскому архіепископу въ 1489 г., онъ писалъ, что, занимаясь опроверженіемъ еретиковъ, онъ нашелъ въ Шестокрыль (хронологическихъ таблицахъ) еретиковъ, что они отъ Адама до сего времени считаютъ 276 девянадесятницъ, что составитъ 5228 л., и прибавляетъ: «и потому ино у нихъ еще пришествія Христова нѣсть, ино то они ждуть антихриста;

томъ Зосимою, (1490 г. 7 окт.). Не смотря на то, она имѣла еще многихъ приверженцевъ. Подозрѣвали самого Зосиму въ покровительство еретикамъ. Дерзость ихъ особенно усилилась послѣ того, какъ народныя ожиданія, съ 1492 годомъ, кончины міра разсѣялись, и чрезъ это, какъ утверждали Жидовствующие, Церковь будтобы теряла одно изъ основаній вѣры въ Господа Іисуса, какъ въ Мессію (г).

Преподобный Іосифъ вызванъ былъ на борьбу

ино прелесть великая.» (Рк. Лавр. Библ. Заветъ Синовъ Іаковлевыхъ). Сила такого заключенія, по видимому, основывалась на томъ, что полагали пришествіе Іисуса Христа необходимо по истеченіи пяти тысячелѣтій съ половиною, лѣтосчисленіе же Жидовствующихъ было близко къ іудейскому, по которому полагается отъ начала міра до начала христіанства 3,760 лѣтъ.— Чего недоставало въ ереси новгородской до полного сходства съ жидовствомъ, то могли приписывать скрытности, на которую дѣйствительно указываютъ православные. Геннадій въ посланіи къ Іоасафу называетъ ихъ Мессалиянами именно потому, что они скрываютъ свое ученіе. Прочіе обвинительные пункты у Геннадія въ семь посланій встрѣчаются слѣдующіе: 1) Попы еретиковъ служатъ обѣдни послѣ употребленія пищи, отпускаютъ тяжкіе грѣхи, вопреки правиламъ церковнымъ. 2) Издѣваются надъ иконами Господа нашего Іисуса Христа и Его Пречистой Матери. 3) Исакии Псалмы Давида и Пророчества, по слѣдуя преданію еретиковъ: Акилы, Симмаха и Θεодотіона. 4) Прельщаютъ людей жидовскимъ десятословіемъ.

(г) Геннадій, самъ не чуждый вѣры въ то, что съ концемъ седмаго тысячелѣтія (въ 1492 г.) настанетъ кончина міра, предчувствовалъ опасность, которая угрожала Церкви отъ еретиковъ, если всеобщее чаяніе не исполнится. Его страшила увѣренность еретиковъ, что съ окончаніемъ седмой тысячи лѣтъ не будетъ кончины міра. «Прейдутъ, писалъ онъ къ Іоасафу,—

съ еретиками Архіепископомъ Новгородскимъ Геннадіемъ. Геннадій давно находился съ нимъ въ частой перепискѣ, и въ знакъ своего довѣрія поручилъ ему завѣдываніе дѣлами церковными и сборомъ церковныхъ доходовъ съ Волоколамской области, удѣляя часть ихъ Іосифову монастырю. Стѣсненный въ своихъ дѣйствіяхъ противъ еретиковъ покровительствомъ ереси со стороны Митрополита Зосимы (д), Геннадій не могъ выбрать себѣ лучшаго помощника, какъ Іосифа, по его знанію Св. Писанія и писаній Отеческихъ, по уваженію, какимъ онъ пользовался вездѣ за свою жизнь, и по его пламенной ревности къ благочестію. Препод. Іосифъ ревностно принялся за сіе дѣло. Почитая еретиковъ за Іудеевъ, онъ издалъ нѣсколько Словъ, въ которыхъ доказывалъ, что обѣщанный міру Мессія явился въ лицѣ Іисуса Христа и есть Сынъ Божій по естеству, что воплощеніе Сына Божія для нашего спасенія ничего не заключаетъ въ себѣ не-

три лѣта, кончится седьмая тысяча. Ино и азъ слыхалъ у Алексія (протопопа, приверженца Жидовствующихъ), и мы-де тогда будемъ надобны. Ино еретицы себѣ надежно чинять. Ино надобно подвигъ великъ о томъ держати: егда скончаются лѣта, и животомъ еще пробавить Богъ міру, — ино то еретикомъ, жидовская мудрствующимъ, будетъ дерзость, а христіанству спона велика.»

(д) Когда требовали отъ Зосимы болѣе строгихъ мѣръ; онъ отвѣчалъ, что не должно осуждать никого, ни еретика, ни отступника. Другіе слышали изъ устъ его даже хулы на христіанство. Кто смѣлъ обличать его, тѣхъ онъ отлучалъ отъ Приобщенія, духовныхъ лишалъ сана, мірянъ подвергалъ наказаніямъ отъ В. Князя (Посл. Іосифа къ Нифонту).

достойнаго Бога и что, такъ какъ пришелъ Мессія, законъ Моисеевъ долженъ быть отмѣненъ. Онъ также защищалъ почитаніе святыхъ иконъ, достоинство Писанія и важность писаній св. Отцевъ Церкви, на которыя нападали еретики.

Приготовляя это оружіе противъ еретиковъ, Іосифъ прежде всего считалъ нужнымъ позаботиться объ удаленіи покровителя еретиковъ, Зосимы. Съ этою цѣлію писалъ онъ къ Нифонту, Епископу Суздальскому, другу своей юности, пользовавшемуся тогда всеобщимъ уваженіемъ (е). Указавъ на гибельное состояніе Церкви, Іосифъ умолялъ Нифонта стать крѣпко за Христа, Его Пречистую Матерь и все православное христіанство, дабы своимъ примѣромъ возбудить ревность и въ другихъ. Представляя блаженную участь исповѣдниковъ вѣры Христовой, убѣждалъ его стоять за истину до крови. « Съ того времени, писалъ онъ, какъ возсіяло солнце православія въ земль нашей, у насъ никогда не бывало такой ереси. Нынѣ и въ домахъ, и на дорогахъ, и на рынкѣ всѣ—пноки и міряне съ сомнѣніемъ разсуждаютъ о вѣрѣ, основываясь не на ученіи Пророковъ, Апостоловъ и св. Отцевъ, а на словахъ еретиковъ отступниковъ христіанства; съ ними дружатся, учатся отъ нихъ жидовству. А отъ Митриполита еретики не выходятъ изъ дому, даже спятъ у него ». Посему Іосифъ убѣждалъ пресѣчь всякое общеніе съ лже-

(е) Іосифъ писалъ къ Нифонту: « глава еси всѣмъ, и къ тебѣ вси зрима. »

пастыремъ, внушать и другимъ, чтобъ они не приходили къ нему и не принимали отъ него благословенія. Въ заключеніе опровергалъ ложную мысль, что еретиковъ осуждать не должно.—Намъ не извѣстно, дѣйствовалъ ли Нифонтъ по совѣту препод. Іосифа, или нѣтъ: но мы знаемъ, что въ 1494 г., мая 17 д., Зосима какъ бы добровольно оставилъ престолъ митрополіи и удалился въ Троицкій Сергіевъ монастырь (ж).

Но и по удаленіи Зосимы оставались покровители ереси. Между ними замѣчательнъ былъ великокняжескій дьякъ Феодоръ Курицынъ. По его просьбѣ посланъ былъ въ Новгородскій Юрьевъ монастырь архимандритомъ нѣкто Кассіанъ, державшійся того же ученія Жидовствующихъ. Въ немъ новгородскіе еретики нашли себѣ сильную опору, завели у него тайныя собранія, въ которыхъ ругались надъ святынею христіанскою. Ревностный Геннадій издалъ въ это время нѣсколько сочиненій въ опроверженіе іудейства (з), и не безъ

(ж) Истинная причина его удаленія неизвѣстна. Епископы, извѣщая объ избраніи новаго митрополита, писали въ своихъ грамотахъ, что Зосима Митрополитъ, *своея ради немощи*, оставилъ столь русскія митрополіи (см. Посл. Геннад. къ Еписк. Допол. къ Акт. Ист. Т. I. стр. 16). Зосима не удостоенъ былъ блаженнаго поминаенія — вмѣстѣ съ прочими іерархами московскими въ недѣлю Православія. Въ нѣкоторыхъ рукописныхъ синодикахъ оль даже упоминается въ числѣ подлежащихъ проклятію, вмѣстѣ съ другими еретиками новгородскими (Рук. Лавр. Библиот. Трехникъ).

(з) Тогда переведены (въ 1501 г.) сочиненіе на іудейское безвѣріе, вѣроятно, Николая de Lyra: *contra perfidiam Iudæorum*, — и (въ 1503 г.) Самуила учителя обличеніе на Іуде-

усиѣха употреблялъ свои средства противъ еретиковъ. Стѣсненные имъ еретики бѣжали въ Литву и Германію.

Пр. Іосифъ также писалъ къ В. Князю противъ нѣкоторыхъ еретиковъ (и) и лично просилъ Государя (і) принять противъ нихъ мѣры. Великій Князь обѣщался,—не скрывалъ, что знаетъ о существованіи ереси, — раскаявался въ томъ, что прежде такъ слабо поступилъ съ еретиками; говорилъ, что Митрополитъ и Епископы уже простили его въ томъ; просилъ прощенія у преподобнаго

свѣ (Указат. Матер. Русск. Ист. въ Жур. Мин. Нар. Просв. 1834 г. ч. I. Отдѣл. 2. стр. 164.).

(и) Между рк. Гр. Толстаго отд. II. № 68 упоминается посланіе Іосифа къ Ивану Васильевичу противъ еретика Кленова. Имя Кленова въ древнемъ спискѣ стоитъ на ряду съ прочими новгородскими еретиками: «А отъ купцевъ Семень Клеповъ.»

(і) Объ этомъ пр. Іосифъ упоминаетъ въ письмѣ къ Митрофану архимандриту Андроникова монастыря. Разговоръ Іосифа съ В. Княземъ и письмо къ Митрофану относятся а) не ко времени Митрополита Геронтія. Это видно изъ слѣдующихъ словъ Іосифа: «и азъ ему (В. Князю) молвилъ; Государь! только ся подвигнешь на нынѣшнихъ еретиковъ, иво и въ прежнихъ тебѣ Богъ проститъ», б) и не ко времени Зосимы; ибо Государь говорилъ Іосифу: «Митрополитъ и Владыки простили меня». Если бъ это было при Зосимѣ, то Іосифъ объяснилъ бы В. Князю, какъ должно смотреть на Митрополита въ семъ случаѣ. Притомъ В. Князь, какъ видно изъ письма Іосифа, говорилъ ему, что онъ зналъ, какую ересь держалъ протопопъ Алексѣй, какую держалъ Ѳедоръ Курницынъ. По образу выраженія видно, что этихъ людей уже не было въ живыхъ. Алексѣй умеръ еще до низведенія Зосимы, а Курницынъ упоминается въ актахъ 1497 г. И такъ какъ онъ не подвергся казни вмѣ-

Иосифа. Иосифъ отвѣчалъ, что ревностію въ настоящемъ случаѣ отчасти онъ можетъ загладить прежнія опущенія. Но прошелъ цѣлый годъ послѣ этого разговора, а Великій Князь не принималъ никакихъ мѣръ противъ еретиковъ. Иосифъ рѣшился дѣйствовать на него чрезъ его духовника, архимандрита Андроникова монастыря, Митрофана,—писалъ къ нему, чтобы онъ убѣдилъ Государя принять немедленно мѣры къ искорененію ереси (к).

Наконецъ Государь согласился на представленія духовенства. По его повелѣнію, въ декабрь 1504 г. открытъ былъ въ Москвѣ второй Соборъ на Жидовствующихъ. На семъ Соборѣ присутствовалъ по временамъ самъ Государь, а болѣе сынъ его Василій Іоанновичъ. Иосифъ былъ также приглашенъ на этотъ Соборъ, и сильно обличалъ еретиковъ, дерзнувшихъ предъ Соборомъ защищать свое лжеученіе. По повелѣнію В. Князя, главные начальники ереси были преданы смертной казни; другіе, съ отсѣченіемъ языка, сосланы въ заточеніе; иные просто разосланы по разнымъ мѣстамъ (л). Нѣкоторые еретики, подвергавшіеся смертной казни, хотѣли избѣжать ее раскаяніемъ. Но пр. Иосифъ, конечно, провидя, что прощеніемъ они воспользовались бы только для распространенія зла,—

ствъ съ своимъ братомъ послѣ Собора 1504 г., то надобно думать, что онъ умеръ между 1497 и 1504 годами. Къ сему же времени должно относиться и письмо пр. Иосифа къ Митрофану.

(к) Письмо пр. Иосифа къ Митрофану въ Рк. Моск. Д. Академіи, подъ N° 171.

(л) Въ этомъ случаѣ правительство дѣйствовало на основа-

представлялъ, что раскаяніе, вынужденное страхомъ, не есть искреннее;—и правительство такого раскаянія не приняло.

Послѣ окончательнаго суда надъ Жидовствующими, секта ихъ постоянно ослабѣвала, хотя не вдругъ еще истребилась. Долго не могъ умолкнуть оказавшійся на самомъ Соборѣ ропотъ на опредѣленіе смертной казни нѣкоторымъ изъ еретиковъ (м), и ревнитель православія вновь долженъ былъ защищать свое мнѣніе (н). Его настойчивость оправдывалась непрекращающимися успліями оставшихся еретиковъ снова буйствовать по прежнему. Вѣроятно, въ слѣдствіе подобныхъ покушеній, чрезъ семь лѣтъ послѣ Собора пр. Іосифъ еще разъ писалъ къ В. Князю, чтобы онъ не далъ погибнуть православному христіанству отъ еретиковъ, и царскимъ судомъ своимъ искоренилъ въ

ніи законовъ Греческой Имперіи противъ совратителей и отступниковъ отъ вѣры. См. въ Коричей Закона Градскаго грань 39. гл. 30 — 33. 1810 г. ч. II. л. 113.

(м) Ко времени самаго Собора относится посланіе пр. Іосифа къ инокамъ, писавшимъ противъ его мнѣнія, гдѣ онъ оправдываетъ строгія мѣры противъ еретиковъ, присовокупляя, что должно покориться суду соборному и начальному святителю. Рк. М. Д. Ак. л. 250. № 171.

(н) См. Письмо пр. Іосифа къ Великому Князю Василью Іоанновичу, и отвѣтъ на него блгоозерскихъ старцевъ (Древ. Вивл. XVI, 423.). Въ оправданіе строгихъ мѣръ противъ еретиковъ Іосифъ написалъ Слова 15 и 16 противъ Жидовствующихъ, составляющія заключеніе его книги: *Просвѣтитель*. Въ 16 словѣ онъ уже упоминаетъ о соборномъ опредѣленіи противъ еретиковъ въ 1504 г.

конецъ злыи плевель еретическiй (о). Этимъ заключаются дѣйствiя пр. Юсифа противъ ереси новгородской, въ которыхъ онъ показалъ себя ревностнымъ поборникомъ православiя.

Пр. Юсифъ принималъ участiе и въ другихъ дѣлахъ церковныхъ своего времени. Такъ въ 1500 г. онъ былъ на Соборѣ, разсуждавшемъ о томъ, позволительно ли монастырямъ владѣть недвижимою собственностiю. Въ рѣшенiи сего вопроса онъ вмѣстѣ съ Серапиономъ, игуменомъ Троицкимъ, старался согласить пользы Церкви и Государства (п). Въ 1503 г. онъ присутствовалъ на Соборѣ, разсуждавшемъ о томъ, какiя мѣры принять къ прекращенiю безпорядковъ, усматриваемыхъ между вдовыми священниками и діаконами. Такъ какъ многiе были недовольны опредѣленiемъ Собора, по которому вдовымъ священнослужителямъ не позволялось священнодѣйствовать, если не хотятъ постричься въ монашество: то Юсифъ доказывалъ, что прибавленiе сего новаго опредѣленiя къ прежнимъ правиламъ не есть нарушенiе церковнаго порядка, что и въ древнiя времена Соборы по вре-

(о) Рук. Саввина Звенигор. монастыря въ 4 д. № 84. Годъ посланiя опредѣляется слѣдующими словами: «егда же врагъ чловѣческаго спасенiя дiаволь приведе скверныя Евреи въ великiй Новгородъ, отсель за четиридесать лѣтъ». Приходъ Схари въ Новгородъ Юсифъ полагаетъ въ 6979 г.

(п) Въ житiи Пр. Юсифа (№ 3.) сказано: «въ сихъ совопрошенiихъ Троицкой Сергiева Монастыря Игумень Серапионъ да Юсифъ, разуми и добръ расчиная лучшая къ лучшимъ, смотря обоюду пользующая.»

менамъ дополняли и исправляли прежнія церковныя опредѣленія (р).

Не успѣвъ еще пр. Іосифъ утѣшиться водвореніемъ мира въ Церкви, для котораго онъ такъ усердно трудился, какъ подвергся новымъ огорченіямъ въ собственномъ своемъ монастырѣ. Главною причиною сихъ безпокойствъ былъ князь волоколамскій Θεодоръ Борисовичъ. Онъ началъ дѣлать различныя притѣсненія Іосифову монастырю. Во время пріѣзда въ монастырь требовалъ отъ игумена угощенія, пировъ и богатыхъ подарковъ, бралъ подъ видомъ займа деньги, и не отдавалъ, собиралъ въ свою пользу доходы съ монастырскихъ имѣній, грозилъ съечь кнутомъ монаховъ, когда они приходили къ нему просить о возвратѣ взятыхъ у монастыря денегъ. Избѣгая непріятностей, пр. Іосифъ хотѣлъ было совсѣмъ оставить свой монастырь и идти въ другое мѣсто; но просьбы иноковъ и долгъ совѣсти защищать свою Обитель отъ всякихъ обидъ заставили сердобольнаго настоятеля остаться въ монастырь и просить заступленія у Великаго Князя Василія Іоанновича. Когда же и это не имѣло успѣха,—князь Θεодоръ не уважилъ ходатайства великокняжескаго; тогда Іосифъ, по примѣру нѣкоторыхъ другихъ монастырей (с), рѣ-

(р) Стогл. Соб. гл. 79., гдѣ помѣщено мнѣніе пр. Іосифа, поданное на Соборѣ.

(с) Іосифъ оправдывалъ свой поступокъ между прочимъ примѣрами монастырей: *Троицкаго Сергіева, Толгскаго и Каменнаго*, которые, по причинѣ притѣсненій отъ удѣльныхъ князей, перешли подъ покровительство Велик. Князя.

шился перейти съ своимъ монастыремъ подь непосредственное покровительство Великаго Князя.

Такъ какъ монастырь Волоколамскій, по епархіальному управленію, былъ подчиненъ новгородскому архіепископу, то пр. Іосифъ послалъ двухъ старцевъ просить на это дѣло благословенія у архіепископа. Архіепископомъ въ Новгородѣ былъ тогда Серапіонъ, не задолго предъ тѣмъ возведенный въ этотъ санъ изъ игуменовъ Троицкаго Сергіева монастыря (1506 г.). Въ Новгородѣ въ то время свирѣствовала язва (т). По повелѣнію Государя, на время прекращено было всякое сообщеніе съ этимъ городомъ, потому и посланные Іосифа должны были возвратиться назадъ, не выдавшись съ архіепископомъ. Тогда Іосифъ рѣшился исполнить свое намѣреніе и безъ благословенія архіепископа. Не однократно онъ писалъ о своихъ дѣлахъ къ Митрополиту Московскому Симону и, потомъ прибывъ самъ въ Москву, грамотою, писанною въ видѣ духовнаго завѣщанія, отдавалъ свой монастырь подь покровительство Великаго Князя (у). Василій Іоанновичъ, по соборному приговору, принялъ монастырь въ свое завѣдываніе и далъ ему несудимую грамоту (ф).

Переходомъ подь покровительство Великаго Князя пр. Іосифъ освободилъ свой монастырь отъ

(т) Язва началась въ 1507 г. и окончилась въ 1509 г. Она была такъ сильна, что въ одну осень въ Новгородѣ было погребено до 15,000 человекъ (Ист. Гос. Росс. Т. VII, 117.).

(у) Ист. Акт. Т. I, стр. 524. Грамата писана, какъ видно изъ подписи, на *Москву въ лето 7015*, то есть 1506—7.

(ф) Ист. Росс. Іер. 111, 607.

притѣсненій князя волоколамскаго. Два года протекло въ мирѣ. Но недоброжелатели пр. Іосифа воспользовались симъ случаемъ, чтобъ возставить противъ него новгородскаго архіепископа. Серапіонъ, недовольный тѣмъ, что Іосифъ перешелъ изъ его епархіи въ другую, не получивъ на сіе его благословенія, еще болѣе раздражаемъ былъ внушеніями друзей князя волоколамскаго, которые представляли, что Великій Князь, принявъ Іосифовъ монастырь въ свое завѣдываніе, нарушилъ тѣмъ права архіепископа новгородскаго (х). По-

(х) Самъ пр. Іосифъ писалъ къ Борису Васильевичу Кутузову: Накупилъ на меня князь Θεодоръ съ своимъ архимандритомъ (Алексіемъ Пильемовымъ) Кривоборскаго (вѣроятно, дьяка архіепископскаго), а Кривоборскій — архіепископа Серапіона уласкалъ и обманулъ съ своими поборники. Князь Θεодоръ почалъ думать съ архимандритомъ Алексіемъ, да съ Болотомъ, да съ Коптемъ, какъ доставати монастыря. Да вздумали такъ, что ничѣмъ такъ монастыря достати, какъ архіепископомъ новгородскимъ. Да и велѣлъ князь Θεодоръ Борисовичъ своему архимандриту послати чернцовъ, да съ ними грамоты свои къ архіепископу къ Серапіону, чтобъ на меня положилъ отлученіе и неблагословеніе. А Кривоборскому велѣлъ грамоты слати, чтобы печаловался архіепископу о томъ же. Да почали говорить, какъ бы то дѣло утаить отъ Великаго Князя, — что князь Θεодоръ архіепископа навелъ на то своимъ архимандритомъ. Да вздумали такъ: взяти у архіепископа грамоту, одна на Іосифа, а другая на архимандрита. Ино будетъ на архимандрита непримѣтно людемъ: чають кон, таковъ же браненъ на архимандрита архіепископъ, какъ и на Іосифа. Да и послали двухъ чернцовъ съ грамотами къ Кривоборскому. будто соли, да рыбы купити, а въ грамотахъ писали. только архіепископъ Серапіонъ учинить такъ, о чемъ ему быеть челомъ князь, и онъ будетъ второй Златоустъ. А Кривоборскій только на то наведеть архіепископа; и князь хочеть съ нимъ животы дѣлати ».

этому, когда пр. Иосифъ, по прекращеніи язвы, послалъ къ архіепископу съ извиненіемъ въ своемъ поступкѣ, Серапіонъ не принялъ посланныхъ, и самъ послалъ отлучительную грамоту на Иосифа. Преподобный былъ тяжело боленъ, когда пришла эта грамота. Но уважая власть своего прежняго архиепископа, не смотря на опасную болѣзнь, не дерзнулъ приступить къ приобщенію Св. Таинъ, дабы знать объ отлученіи, на него наложенномъ отъ архіепископа новгородскаго, Митрополиту, Великому Князю и нѣкоторымъ своимъ доброжелателямъ изъ вельможъ. Великій Князь спрашивалъ Иосифа, какъ онъ думаетъ поступить въ этомъ случаѣ для примиренія съ Серапіономъ? Получивъ отъ пр. Иосифа отвѣтъ, въ которомъ онъ во всемъ полагался на волю Великаго Князя (ц), Василій Іоанновичъ тогда же отрѣшилъ святителя Серапіона отъ архіепископства, вызвалъ въ Москву и заключилъ его въ Андроніевъ монастырь (ч).

(ц) Посланіе Иосифа къ Вел. Князю Василю Іоанновичу въ Рк. Иосиф. Волокол. Мн. въ 8 д. N 22.

(ч) Отлучительная грамота Серапіона пришла къ Иосифу, какъ пишетъ онъ, въ Великій постъ; на третьей недѣли послѣ Пасхи (Пасха въ 1509 г. была 7 апр.) Серапіонъ былъ лишенъ епархіи новгородской и вызванъ въ Москву (Поли. Собр. Русс. Лѣт. Т. III, 137). Слѣд. это было прежде разсмотрѣнія соборнаго дѣла Серапіонова. Посему не напрасно св. Серапіонъ въ посланіи къ Митрополиту Симону жаловался, что его *прежде суда* подвергли наказанію. Въ строгомъ судѣ надъ Серапіономъ, кажется, можно видѣть вмѣшательство политическихъ видовъ, именно: стремленіе Вел. Князя увидѣть удѣльнаго. Великому Князю особенно не понравились въ отлучи-

Въ июль 1509 г. созванъ былъ Соборъ для разсмотрѣнія сего дѣла, на который призванъ былъ и Серапіонъ. Іосифа не было. Сначала прочтена была отлучительная грамота Серапіона на Іосифа, потомъ потребовали отъ него отвѣта: почему онъ отлучилъ Іосифа? Серапіонъ указалъ на то, что Іосифъ безъ его благословенія перешелъ къ Вел. Князю, и потому самовольно лишилъ князя Θεодора монастыря, принадлежавшаго къ его владѣніямъ, и вмѣсто того, чтобы терпѣть, какъ прилично иноку, обиды отъ князя, который воленъ въ своемъ монастырѣ, хочетъ грабить, хочетъ жалуетъ, Іосифъ искалъ покровительства у мірской власти. Серапіона спросили: почему онъ сдѣлалъ это, не объяснившись съ Митрополитомъ и Вел. Княземъ? Архіепископъ отвѣчалъ, что онъ воленъ въ своемъ чернцѣ. Но это объясненіе показалось недостаточнымъ, и когда доказано было, что Серапіонъ дѣйствовалъ по внушеніямъ друзей князя волоколамскаго, то Іосифу дали разрѣшительную грамоту (ш), а на Серапіона положили отлученіе и

тельной грамотѣ Серапіона на Іосифа слова: «Почему ты отдалъ въ великое государство свой монастырь? Ты отступилъ отъ небснаго и пришелъ къ земному». Понимая слишкомъ буквально эти слова, Вел. Князь говорилъ Серапіону: «Ты называлъ князя Θεодора небснымъ, а меня земнымъ. Что я точно земной, это я знаю, но скажи намъ, почему князя Θεодора называлъ небснымъ?»?

(ш) Ист. Акт. I, 529. Грамота дана была 1509 г. июля 8. Подробности спора Іосифа съ Серапіономъ изложены въ посланіи перваго къ Борису Васильевичу Кутузову и Ивану Ивановичу Третьякову.

приговоромъ Собора объявили его лишеннымъ престола архіепископіи новгородской.

Споръ сей между игуменомъ и архіепископомъ не мало причинилъ смущенія между современниками. Пр. Іосифъ самъ писалъ о святителѣ Серапіонѣ: «*вспъмъ модемъ жаль его*», и, извиняя его поступокъ навѣтами друзей князя волоколамскаго и неосмотрительностію, былъ увѣренъ, что ему и на мысли того не бывало (то есть, чтобы подвергнуть Іосифа отлученію). Поэтому пр. Іосифъ просилъ друзей своихъ, чтобы они позаботились объяснить законность его дѣйствованія архіепископу, къ которому онъ всегда питалъ уваженіе преимущественно предъ всеми. И стараніемъ обоюдныхъ доброжелателей св. Серапіонъ и пр. Іосифъ примирились (щ). Самъ князь Θεодоръ Борисовичъ раскаялся въ своемъ обращеніи съ Іосифомъ и, когда умеръ, былъ положенъ въ Іосифовомъ монастырѣ, отказавъ ему въ духовномъ завѣщаніи одну изъ лучшихъ своихъ волостей (ъ).

Пользуясь расположеніемъ Великаго Князя, пр. Іосифъ послѣдніе годы своей жизни провелъ въ мирѣ. Но онъ подвергался тяжкимъ и частымъ

(щ) Въ житіи пр. Іосифа, пис. Досифеевъ, сказано: «*наки мало преjde, архіепископъ Серапіонъ со игуменомъ Іосифомъ межн себа общее прощеніе получиша*». Въ другомъ житіи (N 3.): «*тогда же Іосифъ извѣствовася къ Серапіону и, познавше ся на истинѣ, смиреніе умножиста себѣ преподобника и любовь множае первыа утвердиста*».

(ъ) Собр. Госуд. грам. 418. 419. Θεодоръ Борисовичъ отказалъ Іосифову монастырю сто рублей и волость Буй-городъ. Но эту волость взялъ Великій Князь себѣ, а за нее внесъ деньги въ монастырь.

недугамъ. Предъ концемъ жизни у него такъ ослабѣло зрѣніе, что онъ съ трудомъ видѣлъ, не могъ ничего читать, едва могъ ходить и въ церковь, водимый и поддерживаемый братією. Чувствуя свою немощь и приближеніе къ смерти, онъ вновь просилъ Вел. Князя охранять своимъ покровительствомъ монастырь, насажденный его потомъ и трудами, и возвращенный молитвами и слезами. «Божія, Государь, воля сталася надо мною грѣшнымъ, — писалъ онъ къ Вел. Князю, — послалъ Господь Богъ немощь; уже, Государь, съ одра не могу встать, а братіи, Государь, ни духовно, ни тѣлесно, ни монастырскихъ дѣлъ не могу управить». Изобразивъ такое состояніе своего здоровья, Преподобный просилъ избрать на его мѣсто инаго настоятеля, но не изъ другихъ монастырей, а одобрялъ для сего Вел. Князю старцевъ своей Обители. Не задолго предъ кончиною, вѣроятно, въ слѣдствіе соизволенія Вел. Князя, онъ поручилъ братіи избрать изъ среды себя преемника ему. Выборъ палъ на Данила, старца, любившаго нищету, пребывавшаго въ трудахъ, постѣ и молитвахъ. Пр. Іосифъ утвердилъ сіе избраніе и послѣ того часто бесѣдовалъ съ своимъ преемникомъ объ обязанностяхъ его званія, завѣщавалъ ему поступать во всемъ по духовной грамотѣ, самимъ Преподобнымъ написанной, а братіи внушалъ имѣть любовь и почтеніе къ новому игумену.

Въ послѣдніе дни своей жизни пр. Іосифъ принялъ великую схиму, и въ совершенномъ уединеніи пребывалъ постоянно въ молитвенной бесѣдѣ съ Богомъ. Во время церковнаго богослуженія бра-

тія выносили его въ храмъ; тамъ, въ уединенномъ мѣстѣ, невидимый другими, онъ слушалъ церковную службу. 8-го сентября 1515 г., причившись Св. Таинъ, онъ созвалъ всѣхъ братій, преподавалъ имъ миръ и благословеніе и, при послѣднемъ прощаніи, изрекъ имъ утѣшительное обѣтованіе: «вотъ вамъ знаменіе, — сказалъ онъ, — если я получу нѣкое дерзновеніе и милость у Господа, — мѣсто сіе святое не оскудѣетъ, и Обитель распространится». На слѣдующій день, который былъ воскресеніе, братія отпѣли у него въ послѣдній разъ утреню. Въ церкви богослуженіе еще продолжалось, и въ то время, какъ тамъ начали пѣть: *Святый Боже*, пр. Іосифъ, оградивъ себя крестнымъ знаменіемъ, предалъ духъ свой Богу, 75 лѣтъ отъ рожденія.

Чтя великіе подвиги преподобнаго Іосифа въ жизни иноческой и въ защищеніи православія, и послѣдуя указаніямъ Божественнымъ въ чудесахъ, чрезъ него при жизни и по смерти явленныхъ, Московскій Соборъ въ 1578 г. декабря 20, причислилъ Пр. Іосифа къ лику святыхъ, и повелѣлъ въ монастырѣ совершать ему службу. На Соборѣ же 1591 г. іюля 1-го, служба, составленная пр. Іосифу, была свидѣтельствована Патріархомъ Іовомъ, внесена въ Миней, и вѣльно праздновать повсюду его память (ы). Мощи преподобнаго Іосифа почивають подъ спудомъ въ соборной церкви Іосифова Волоколамскаго монастыря.

ПИСАНІЯ

ПРЕПОДОБНАГО ІОСИФА ВОЛОКОЛАМСКАГО.

Писанія преподобнаго Іосифа, по большой части, тѣсно связаны съ обстоятельствами его жизни, и въ нихъ отражается тотъ же духъ, какой и въ его жизни. Та же ревность о славѣ Божіей и вѣчномъ благѣ своихъ братій, которая одушевляла его во всѣхъ дѣлахъ, открывается и въ его писаніяхъ. Одни изъ нихъ касаются его иноческой дѣятельности, другія—его борьбы съ жидовствующими еретиками; прочія писаны по частнымъ обстоятельствамъ его жизни, и по сношеніямъ съ различными лицами.

Какъ наставникъ иноковъ въ подвигахъ благочестія, пр. Іосифъ написалъ уставъ для своего монастыря, извѣстный подъ именемъ Духовной Граматы (а). Большая часть правилъ въ семь уставѣ

(а) *Духовная Грамата* пр. Іосифа состоитъ изъ 13 главъ. Въ предисловіи онъ говоритъ, что, предчувствуя близость кончины, рѣшился онъ написать свой уставъ, чтобъ братія знали, въ чемъ состоятъ ихъ обязанности. Въ 1-й гл. говорится о церковномъ благочиніи, въ 2-й о трапезномъ, въ 3-й объ одеждѣ

займствована изъ древнихъ установлений, касающихся иноческой жизни, но подкрѣпляется у пр. Іосифа благочестивыми размышленіями и примѣрами изъ жизни древнихъ и новыхъ подвижниковъ. Сюда же относятся : 2, *Наказъ пр. Іосифа одному старцу о уставъ монастырскомъ*, и 3, *Наказъ старцамъ монастырскимъ не держать хмѣльныхъ напитковъ на гостиницѣ* (б); 4, *Посланіе къ нѣкому вельможѣ, возбраняющему рабъ своихъ пострици въ черницы*; 5, *Посланіе къ архимандриту Макарію и другимъ о черницъ разстригшемся*; 6, *Посланіе къ нѣкому о Христвъ брату, еже сохранить вся заповѣди царствія ради небеснаго* (в).

Несравненно важнѣе въ догматическомъ отношеніи сочиненія пр. Іосифа, писанныя по поводу появленія ереси Жидовствующихъ. Онъ написалъ противъ сихъ еретиковъ XVI словъ, которымъ, обыкновенно, дается общее именованіе : *Просвѣтитель*. Въ сихъ словахъ пр. Іосифъ является богословомъ, основательно защищающимъ коренные догматы и постановленія христіанской Церкви мѣстами Св. Писанія и свидѣтельствами Отцевъ Церкви, а иногда

и обуви иноковъ; въ 4 и 5-й о келейномъ благочиніи; въ 6-й о соборныхъ службахъ; въ 7-й о недержаніи хмѣльныхъ напитковъ въ монастырь, въ 8 и 9-й о запрещеніи ходить въ монастырь женщинамъ и малымъ дѣтямъ; въ 10-й о ревностномъ храненіи древними св. иноками устава монастырскаго; въ 11, 12 и 13-й главахъ объ обязанностяхъ настоятеля и начальствующей братіи (Ркп. Москов. Дух. Акад. N. 171.)

(б) Дополн. къ Акт. Истор. N. 211, 212.

(в) Ркп. Гр. Толст. Отд. II. N. 68 и 269. Гкп. Іосиф. Волок. монаст. въ 4 д. N. 212 и 316.

объясняющимъ и своими умозаключеніями. Въ *предисловіи* къ сей книгѣ, изложивъ начало новгородской сresi, пр. Іосифъ говоритъ о Соборѣ, бывшемъ противъ еретиковъ при Зосимѣ, и о нечестивыхъ мнѣніяхъ самого Зосимы. Послѣ сего, прерывая повѣствованіе, онъ занимается опроверженіемъ еретическихъ мнѣній. Въ *первомъ словѣ* говоритъ о Св. Троицѣ. Сначала приводитъ мѣста Св. Писанія Ветхаго Завета, указывающія вообще на таинство Св. Троицы, потомъ собираетъ свидѣтельства, доказывающія Божество Сына Божія и Духа Святаго. Во *второмъ словѣ* пр. Іосифъ доказываетъ пророчествомъ Іакова (Быт. 49, 10.) и Даніила (9 гл.), что Мессія уже пришелъ; приводитъ предсказанія Пророковъ о распятіи, воскресеніи и вознесеніи Господа Іисуса Христа, и указываетъ исполненіе ихъ. Въ *третьемъ словѣ* доказываетъ отмѣненіе закона Моисеева сначала соборнымъ опредѣленіемъ Апостоловъ (Дѣян. 15 гл.), потомъ предсказаніями Пророковъ объ отмѣненіи древняго закона и объ установленіи новаго, подъ которымъ должно разумѣть законъ христіанскій. Въ *четвертомъ словѣ* доказываетъ, что воплощеніе Бога Слова и возможно, и необходимо, и не заключаетъ въ себѣ ничего недостойнаго Бога. Въ *пятомъ словѣ* доказывается, что нужно изображать на иконахъ Св. Троицу; ибо Аврааму дѣйствительно явилась Св. Троица. Въ *шестомъ и седмомъ словѣ* говорится объ основаніи и образѣ почитанія св. иконъ и другой святыни. Въ *осмомъ и девятомъ словѣ* пр. Іосифъ говоритъ о второмъ пришествіи Христовомъ. Здѣсь раскрываетъ ту мысль, что

время пришествія Господня есть тайна; а если у кого изъ древнихъ писателей церковныхъ и встрѣчается предположеніе объ опредѣленномъ времени пришествія Христова, то это—человѣческое самоизмышленіе, а не ученіе Церкви. Въ *десятомъ* словѣ защищается важность писаній Отцевъ Церкви, и особенно св. Ефрема. Въ *одиннадцатомъ* словѣ доказывается достоинство монашества, и въ 4-хъ главахъ разрѣшаются возраженія еретиковъ противъ монашества. Въ *двѣнадцатомъ* словѣ свидѣтельствами Отцевъ Церкви и примѣрами изъ церковной исторіи доказывается, что проклятіе еретическое не дѣйствительно (г). Въ *тринадцатомъ* словѣ доказывается, что еретиковъ должно не только подвергать суду церковному, но и проклятію, а власть гражданская обязана подвергать ихъ и наказаніямъ, когда они наносятъ вредъ Христовой Церкви. Примѣрами древнихъ иноковъ пр. Іосифъ доказываетъ, что и инокамъ должно стараться объ истребленіи ереси. Въ *четырнадцатомъ* словѣ говорится объ обязанности всѣхъ православныхъ объявлять правительству объ еретикахъ, чтобы не сдѣлаться ихъ сообщниками. Въ *пятнадцатомъ* словѣ Іосифъ доказываетъ, что не всякаго еретика, тотчасъ же послѣ покаянія, можно допускать къ общенію съ Церковію, но нужно различать свойство и тяжесть ереси и отступленія отъ вѣры.

(г) Слово 12 встрѣчается въ рѣдкихъ спискахъ Просвѣтителя Іосифова. Изъ четырехъ списковъ, принадлежащихъ М. Д. Академіи, оно находится только въ одномъ.

Разсматривая дѣйствія новгородскихъ еретиковъ послѣ Собора, бывшаго на нихъ при Зосимѣ, до втораго Собора, доказываетъ, что съ сими еретиками нельзя поступать снисходительно. Въ *шестнадцатомъ* словѣ Іосифъ старается доказать, что покаяніе, вынужденное страхомъ наказанія, не освобождаетъ кающагося отъ наказанія.

Во время борьбы Іосифа съ Жидовствующими писаны имъ Посланія 1, къ архимандриту *Вассіану о Св. Троицѣ* (д); 2, къ *Нифонту Еп. Суздальскому*; 3, къ *Митрофану архимандриту Андрониковскому* (е); 4, къ инокамъ о повиновеніи соборному опредѣленію (ж); 5, къ *Великому Князю Ивану Васильевичу на еретика Кленова* (з); 6 и 7 два посланія къ *Великому Князю Василью Ивановичу противъ еретиковъ* (п).

Пр. Іосифъ писалъ нѣсколько *Посланій* по поводу спора съ св. Серапіономъ: 1, къ *Великому Князю Василью Ивановичу* (і); 2, къ *Митрополиту Симону* (к); 3, къ *Василью Андреичу Челлдину* (л); 4, къ *Борису Васильевичу Кутузову* (м); 5, къ *Ивану Ивановичу Третьякову* (н). По частнымъ сношеніямъ съ разными лицами писалъ онъ 1, два

(д) Др. Росс. Вивл. Т. XIV.

(е) Встрѣчаются во многихъ рук., напр. М. Д. А. р. N. 171.

(ж) Рк. М. Д. Ак. N. 171. (з) Рк. Гр. Толст. Отд. II; N. 68.

(и) Одно посланіе напечатано въ Древ. Росс. Вивл. Т. XVI; другое—въ рк. Саввина Звенигор. монаст. въ 4 д. N. 84. ст. 35—40. (і) Рк. Іосиф. Вол. Мон. N. 22. въ 8 д. Рк. Гр. Толст. От. II. N. 68. (к) Тамъ же. (л) Въ Рк. Новг. Соб. Вивл; Рк. Гр. Толст. Отд. II. N. 68. (м) Др. Рос. Вивл. Т. XIV. (н) Рк. Іос. Вол. Мон. N. 22 въ 8 д. Рк. Гр. Толст. От. II. N. 68.

посланія къ Юрію Ивановичу Князю Дмитровскому (о); 2, къ нѣкому вельможѣ о помилованіи рабовъ (п); 3, три посланія къ вельможамъ, дѣтямъ духовнымъ о эпитиміяхъ (р); 4, посланіе къ нѣкоей княгинѣ вдовѣ; 5, посланіе о вельможахъ; 6, посланіе къ иноку, иконописцу, съ приложеніемъ трехъ словъ объ иконахъ (с).

Во всѣхъ писаніяхъ Іосифа видно знаніе Св. Писанія и обширная начитанность въ писаніяхъ Отцевъ и учителей Церкви, извѣстныхъ тогда въ переводѣ на славянскомъ языкѣ (т).

(о) Первое посланіе встрѣчается въ Рк. Іос. Вол. Мон. въ 12 л. л. N. 118. второе въ Дополн. къ Акт. Истор. Т. 1. N. 216.

(п) Доп. къ Акт. Ист. Т. 1. N. 213. (р) Рк. Гр. Толст. Отд. II. N. 68. (с) Рк. М. Д. Ак. N. 171. л. 27.

(т) Въ писаніяхъ пр. Іосифа дѣлаются указанія и выписки изъ житія св. Апостоловъ, Игнатія Богоносца, Мученицы Евдокіи, Мученика Симеона, Елєвѣрія и матери его Анфіи, Галактіона, Епистиміи, Орїосилы, Февроніи, Пахомія, Антонія Великаго, Харитона, Николая Чудотворца, Евѣмїя Великаго, Василія Амасійскаго, Григорія Богослова, Василія Великаго, Іоанна Златоуста, Порфирія Газскаго, Льва Катарскаго, Епифанія Кипрскаго, Льва Папы Римскаго, Александра Патріарха Константинопольскаго, Флавіана Патріарха Антиохійскаго, Архелая Месопотамскаго, Пр. Дашіла Столпника, Авксентія, Іоанникія, Исаакія Далматскаго, мученицы дѣвицы Θεодосіи, Θεодора Едесскаго, Іоанна и Симеона Христа ради юродивыхъ, Саввы Освященнаго, Стефана новаго Исповѣдника, Маркрины сестры Василія В., Стефана Сербскаго. Берутся свидѣтельства изъ Патерика Скитскаго, Старчества, Отечества, Патерика Печерскаго. Изъ писаній Отческихъ приводятся слова Священномученика Ипполита, Діонїсія Ареоагита, Василія Великаго, Григорія Богослова, Іоанна Златоустаго, Аѳанасія Вел., Ефрема Сирина, Макарія Великаго, Григорія Папы Рим-

Чтобы ближе познакомиться съ писаніями пр. Іосифа, извлечемъ изъ нихъ нѣкоторыя мысли его о предметахъ догматическихъ и нравственныхъ, на которые онъ болѣе обращалъ вниманія въ своихъ сочиненіяхъ. Для вразумительности, передадимъ слова его въ русскомъ переводѣ; представимъ же здѣсь ученіе пр. Іосифа: 1, объ источникахъ христіанскаго ученія; 2, о Святой Троицѣ; 3, о воплощеніи Сына Божія; 4, о почитаніи св. иконъ и храмовъ; 5, о монашествѣ; 6, объ общественной молитвѣ и 7, вообще объ обязанностяхъ христіанина.

1. *Объ источникахъ христіанскаго ученія.*

4 Какъ святые пророки оставили ветхій Законъ, по повелѣнію Бога Отца Вседержителя, и Единороднаго Сына Его, Господа нашего Іисуса

скаго, Кирилла Патріарха Іерусалимскаго (о Манихеяхъ) Меѳодія Патарскаго (объ Оригенской ереси), Іоанна Архіепископа Никейскаго (объ Армянской ереси), Іоанна Дамаскина, Варсонофія, Аввы Дорофея, Іоанна Лествичника, Теодора Студійскаго, св. Меѳодія Исповѣдника (посланіе къ студійскимъ мовахамъ), Максима Исповѣдника (о любви), Симеона Метафраста. Приводятся правила и постановленія соборныя по Кормчей. Говоря о началѣ монашества, Іосифъ приводитъ свидѣтельства Филона, Іосифа Флавія, Евсевія Памфілійскаго. При объясненіи седмицъ Даніиловыхъ, кромѣ Іосифа Флавія и Евсевія, Пр. Іосифъ указываетъ на Никифора Патріарха Цареградскаго и Хронографъ Георгія Амартола, и по нему расчисляетъ седмины. Доказывая исхождение Духа Св. отъ единого Отца, Пр. Іосифъ

Христа и Святаго и Животворящаго и Всесильнаго Духа, такъ и Божественные Апостолы оставили новый Законъ, по повелѣнію того же Бога Отца и Сына и Св. Духа. И то, что въ Ветхомъ Заветѣ было недостаточно, Божественные Апостолы дополнили въ новомъ Законѣ святымъ Евангелиемъ. Подобно сему преподобные Отцы наши оставили намъ многія писанія и Божественныя преданія, споспѣшествуя Евангельскому и Апостольскому писанію. Ибо не, многіе по числу, божественные Апостолы, поставленные учителями всему міру, заняты были Божественною проповѣдію, и предали и написали только не многое и самое нужное. Прочее же все написали и предали преемники святыхъ Апостоловъ Святители и преподобные Отцы и Учители. Ихъ писанія не содержатъ ничего чуждаго, или противнаго Пророческому, Евангельскому и Апостольскому ученію. Какъ отъ Пророковъ и Апостоловъ, такъ и отъ преподобныхъ и богоносныхъ Отцевъ нашихъ равно мы приняли все благое. Какъ у всѣхъ въ виду была одна слава Святыя Троицы, такъ и одна мысль о добродѣтели у святыхъ Пророковъ и Апостоловъ, и у преподобныхъ Отцевъ нашихъ; одинъ подвигъ—укрѣпить колеблющееся и утвердить благочестіе; одно непрестанное дѣло—спасеніе душъ. Всѣ они возвеличили Бога на земли; утвердили и слово истины.

приводить свидѣтельства Григорія Чудотворца, Дамаса Папы Римскаго, Фалассія, Кесарія брата Григорія Богослова, Германа Патріарха Константинопольскаго. Часто приводятся правила Никона Черногорца и упоминается «Зерцало» Филиппа.

Всѣ подъяли подвиги и труды, борясь на Востокъ и Западъ; и мы всѣ пріяли пользу какъ отъ Пророческихъ, Евангельскихъ и Апостольскихъ писаній, такъ и отъ писаній преподобныхъ Отцевъ нашихъ, которые уяснили вѣру и отгнали зловѣріе, которые, какъ воины небеснаго Царя, души свои положили о паствѣ, проливъ кровь свою за вѣру (у).

2. О Святой Троицѣ.

Всякій христіанинъ долженъ вѣровать, какъ онъ крестился,—во имя Отца и Сына и Св. Духа, во едино существо и естество, и Божество, и едино царство, начало и крѣпость, и три Упостаси (Ф), т. е. Лица, которыя называютъ и *Образами* и *Собствами*. Ибо иное есть упостась, иное—существо. Существомъ называется то, что обще тремъ Упостасямъ; ибо три Лица Божества имѣютъ одно существо и естество. А Упостасію называется естество съ личными свойствами. Ибо иное Отецъ, иное Сынъ, иное Духъ Святой: — это Упостаси, а не естества. Ибо и Отецъ и Сынъ и Духъ Святой—одного и того же естества и существа. Но Отецъ не рожденъ, Сынъ есть рожденіе Отца, какъ свѣтъ отъ солнца, какъ слово отъ ума. Духъ Святой есть исхожденіе Отчее. Свойство Отца есть нерожденіе и именованіе Отцемъ; свойство Сына—именованіе Сыномъ и рожденіе отъ Отца; свойство

(у) Изъ Слова 11-го.

(Ф) У Преподобнаго Іосифа Упостась называется *составомъ*.

Духа Святаго есть именованіе Духомъ и исхожденіе отъ Отца. Всѣ Лица имѣють одно хотѣніе, одно дѣйствіе, одну благодать, одну силу, одинъ свѣтъ. Потому мы исповѣдуемъ одного Бога, а не трехъ.— Отець, Сынъ и Святой Духъ не слитно и не раздѣльно другъ въ другъ пребываютъ; но каждое Лице сохраняетъ Свое свойство, Одно—отечество, Другое—сыновство, Третіе—исхождение. Если кто спросить, что есть Отець? мы отвѣчаемъ: (по естеству) то же, что Сынъ и Духъ Святой, но (лично) пребывая Отцемъ. Если спросятъ: что есть Сынъ? скажемъ ему: то же, что Отець и Духъ Святой, но пребывая Сыномъ. И Духъ Святой есть то же, что Отець и Сынъ, но пребывая Духомъ Святымъ (х).

Въ Божественной Троицѣ ни одно Лице не прежде и не послѣ другаго. Первый великій свѣтъ есть Отець, Богъ не рожденный... Свѣтъ есть и Сынъ, какъ Самъ глаголаъ: *Азъ есмь свѣтъ міру*. Свѣтъ и Духъ Св., истинный и животворящій, Богъ совершенный, единосущный Отцу и Сыну. Хотя же Отець и Сынъ и Духъ Святой равны между Собою во всемъ; однако же начало и вина Сына и Духа Святаго есть Отець, а не Сынъ начало и вина Отца, и не Духъ Святой начало и вина Сына, ниже Сынъ начало и вина Духа Святаго (ц).

Такъ какъ преподобный Іосифъ раскрывалъ ученіе о Святой Троицѣ въ споръ съ еретиками жиждовствующими, то свидѣтельства Св. Писанія о троичности Лиць въ Божествѣ заимствуетъ онъ

(х) Слово 1-е на новгородскихъ еретиковъ.

(ц) Слово 7-е.

единственно изъ Ветхаго Завета. Впрочемъ замѣчаетъ, что сіе ученіе въ Ветхомъ Заветѣ изложено не ясно и въ гаданіи; потому что Іудеи склонны были къ многобожію. И потому нужно было ихъ приучить прежде къ вѣрѣ въ единаго Бога, чтобы отсюда возвести къ вѣрѣ въ Трѣипостасное Существо. Потому же Моисей не говорилъ и о сотвореніи Ангеловъ, чтобы Іудеи не обоготворили ихъ.

Указаніе на таинство Святыя Троицы преподобный Іосифъ находитъ въ слѣдующихъ мѣстахъ Ветхаго Завета: Быт. 1, 26. 11, 7. 18, 22. 19, 24. Исх. 33, 19; 34, 5 и 6. Исаи 6, 3. Такъ объясняетъ преподобн. Іосифъ Быт. 1, 26. «Когда Богъ восхотѣлъ сотворить Адама, Онъ сказалъ: *сотворимъ челоуѣка по образу Нашему и по подобію.* Почему не сказалъ: *сотворю*, а—*сотворимъ*? Сямъ показываетъ, что Божество имѣетъ три Лица, а не одно; а словами: *по образу*, а не *по образамъ*, показываетъ единое существо Св. Троицы. *Сотворимъ*, сказалъ, *челоуѣка.* Кому же Онъ говоритъ? Не другому кому, какъ Единородному Сыну и Святому Духу».

Еретики возражаютъ: «нѣтъ!—Богъ Самъ Себѣ сказалъ; другаго никого при Немъ тогда не было». — Чтò безумнѣе сего? отвѣчаетъ преподобный Іосифъ. Какой зодчій или древодѣлатель или кожевникъ, трудясь одинъ надъ сосудомъ, или надъ какимъ нибудь дѣломъ, когда никто не помогаетъ ему, говоритъ самъ себѣ: *сотворимъ себѣ сосудъ или сдѣлаемъ себѣ орало, или устроимъ обувь; не станетъ ли онъ скорѣе молча дѣлать свое дѣло?* Это ложь, а не истина; такъ дѣлаютъ безумные, а не

мудрые. Почему Богъ не сказалъ: сотворимъ небо, сотворимъ море? Но чтò говорить? Да будетъ небо,—и явилось небо.—Такъ и все твореніе совершилъ Онъ однимъ словомъ. Съ человѣкомъ же было не такъ; *сотворимъ, сказалъ, человѣка.*—Ясно, что Богъ говоритъ другому Лицу, и бесѣдуетъ съ Нимъ, какъ съ совѣтникомъ. А кто совѣтникъ Богу? На это отвѣтъ дадутъ Пророки. Исаія говоритъ, что совѣтникъ есть Иисусъ Христосъ, Сынъ Божій по существу, а не по благодати. Ибо Исаія сказалъ: *Отроча родися намъ, Сынъ и дадеся намъ; и нарицается имя Его: велика совѣта Ангель, Богъ крѣпокъ, Владыка, Князь міру, Отецъ будущаго вѣка* (Исаіи 9, 6). — Опять Іудей безстыдствуя утверждаетъ, что Богъ говорилъ это къ Ангеламъ. Но если бы говорилъ къ Ангеламъ; то не было бы написано: *сотвори Богъ человѣка, по образу и по подобію Божию сотвори его* (Быт. 1, 27); человѣкъ былъ бы сотворенъ по подобію и по образу Ангельскому. Когда Богъ сотворилъ тьмы темъ Ангеловъ, и тысящи тысящъ Архангеловъ, не потребовалъ совѣтника; ужели, желая сотворить одного человѣка немощнаго и малаго, потребовалъ въ совѣтники Ангела? Ангелы, какъ твореніе, не дѣйствовали съ Богомъ (ч).

Такъ же подробно преподобный Іосифъ доказываетъ, что Аврааму въ видѣ трехъ странниковъ явилась Святая Троица. «*Всякій, пишетъ онъ, кто читаетъ Св. Писаніе, знаетъ, что много разъ*

(ч) Слово 1.

Богъ являлся Святѣмъ : но когда является Богъ одинъ, тогда такъ и Писаніе повѣствуетъ; а когда является съ Ангелами, то и Писаніе говоритъ объ этомъ. Ною явился Богъ одинъ, Аврааму много разъ являлся Богъ одинъ, равно и Моисею. Но когда явился Иакову на лѣствицѣ съ Ангелами, и Исаии сѣдящимъ на престолѣ и окруженный предстоящими Ему Серафимами, и Даниилу какъ Ветхій деньми, Которому тьмы темъ предстояли, то такъ и свидѣтельствуется Писаніе. Но здѣсь Писаніе не говоритъ, чтобы Богъ явился Аврааму съ двумя Ангелами. Чтò же говоритъ? *Явился же Аврааму Богъ. Воззрѣвъ очима своими, видѣ, и сертіе мужи стояху надъ нимъ : и притече въ срѣтеніе имъ, и поклонися до земли, и рече: Господи, аще обрѣтохъ предъ Тобою благодать, не минираба Твоего, и проч. и предложи Имъ, и ядоша, самъ же стояше предъ Ними* (Быт. 18, 1 — 8.). Сидѣли Трое на одномъ мѣстѣ, равные славою, равные честію, и ни одинъ изъ Нихъ не былъ ни больше ни меньше другаго; равное послуженіе и поклоненіе Они приняли отъ Авраама». Что дѣйствительно Святая Троица явилась Аврааму въ видѣ трехъ мужей, преподобный Іосифъ доказываетъ еще тѣмъ, что Авраамъ говоритъ съ посетителями то какъ съ тремя, то какъ съ однимъ. Такъ : *Господи, аще обрѣлъ есмь благодать предъ Тобою, говоритъ къ одному; а говоря: да омыются нозь ваша, говоритъ къ тремъ. Такъ говоритъ Авраамъ не просто; но видя трехъ, а именуя однимъ Господомъ, показываетъ единство Божества; говоря же къ тремъ, показываетъ, что*

Божество имѣеть три Упостаси, три Лица. И какъ Аврааму не признать Бога въ трехъ явившихся мужахъ, когда Явившійся повторилъ ему отъ Своего Лица обътованіе, которое прежде далъ самъ Богъ, и назвалъ Авраама рабомъ Своимъ? Какой простой странникъ могъ бы назвать рабомъ Авраама, у котораго было много рабовъ и богатства?— Если два мужа, которые были съ Богомъ, въ послѣдствіи называются Ангелами, то это потому, что о Сынъ и Святомъ Духъ говорится въ Св. Писаніи, что Они посылаются отъ Отца. Какъ Богъ Отецъ, творя человекъ, совѣтовался съ Сыномъ и Духомъ Святымъ, и по совѣту съ Ними смѣшалъ языки послѣ столпотворенія; такъ, и желая разрушить Содомъ и спасти праведника отъ смерти, послалъ Сына и Святаго Духа, показывая тѣмъ единую власть и единое хотѣніе Святыя Троицы (ш).

Представивъ въ Ветхомъ Завѣтѣ указанія на таинство Святыя Троицы, пр. Іосифъ послѣ сего доказываетъ личность и божественность Сына Божія мѣстами Ветхаго Завѣта Числ. 24, 17. Второз. 18, 18. 19. Псал. 2, 7. 8. 44, 7. 8. 71, 6 — 8. 101, 26 — 28. 109, 1. 3. 4. 117, 26. Исаин 7, 14. 11, 12. 28, 16. Иерем. 30, 9. Даніил. 9, 24. Млх. 5, 2. Захар. 9, 9. 10. — Представимъ объясненіе нѣкоторыхъ изъ сихъ пророчествъ, какое находится у преподобнаго Іосифа. Въ псалмѣ 44-мъ сказано (ст. 8): *престоль Твой, Боже, въ вѣкъ вѣка*, и проч. ст. 7 и 8. Что слова: *престоль Твой, Боже, въ*

(ш) Слово 5.

вѣкъ вѣка, относятся не къ Отцу, а къ Сыну — это видно, говорить пр. Іосифъ, пзъ послѣдующихъ словъ: *сего ради помаза Тя, Боже, Богъ Твой елеемъ радости паче причастникъ Твоихъ*. Нигдѣ не пишется, чтобы Отецъ помазанъ былъ, но Единородный Сынъ Божій помазанъ былъ по человечеству. Давидъ говоритъ о Немъ: *Ты еси Іерей во вѣкъ по чину Мелхиседекову* (Псал. 109, 4.); если Онъ былъ Іерей, то и помазанъ. И какъ Мелхиседекъ былъ священникомъ не по закону Моисееву; такъ и Владыка Христосъ. Ап. Павелъ говоритъ о Немъ: *Христосъ пришедъ Архіерей грядущихъ благъ, большею и совершеннѣйшею скиніею, нерукотворенною, сирѣчь, не сея твари, ни кровію козлею, ниже телчею, но Своею кровію, вниде единою во Святаѣя, вѣчное искупленіе обрѣтый* (Евр. 9, 11. 12). О Немъ-то и говоритъ Пророкъ: *сего ради помаза Тя, Боже, Богъ Твой*. Помазалась Господня плоть пришествіемъ Святаго Духа; — это и есть елей радости. А подъ словами: *паче причастникъ Твоихъ*, разумѣются всѣ человѣки: ибо всѣмъ людямъ дается отчасти нѣкое общеніе Духа; на Сына же сошелъ Духъ Святой, и пребысть на Немъ, какъ и Сынъ всегда неразлученъ съ Духомъ, по единосущію съ Нимъ. — Скажутъ, что слова: *помаза Тя, Боже, Богъ Твой* относятся къ царю или первосвященнику ветхозавѣтному, потому что и они называются богами. Но если бы это было сказано о царѣ, или первосвященникѣ, то не было бы прибавлено: *престолъ Твой, Боже, въ вѣкъ вѣка*; ибо ихъ престолъ былъ не вѣченъ, но погибъ вмѣстѣ съ царствомъ. Одинъ только Единородный

Сынъ Божій и Господь нашъ Иисусъ Христосъ имѣеть престолъ въ вѣкъ вѣка, и къ Нему сказано: престолъ Твой, Боже, въ вѣкъ вѣка.

Подобно сему говоритъ тотъ же Пророкъ: *рече Господь Господеви моему: съди одесную Мене, дондеже положу враги Твоя подножіе ногама Твоима* (Псал. 109, 1.). *Дондеже* не означаетъ здѣсь предѣла времени, но это есть обыкновенное выраженіе Св. Писанія. Такъ Богъ чрезъ Пророка сказалъ: *Азъ есмь, дондеже состарѣетесь, Азъ есмь* (Исаи 46, 4.). Очевидно, что здѣсь бытіе Божіе не ограничивается старостію человѣческою.—Поелику слова: *съди одесную Мене*, относятся къ Богу, а не къ простому человѣку, и означаютъ не временное, а вѣчное сѣденіе; то прибавлено: *изъ чрева прежде денницы родихъ Тя*. Выраженіе: *прежде денницы*, означаетъ то, что Онъ былъ прежде вѣкъ и прежде лѣтъ; а слова: *изъ чрева*, показываютъ единство существа и естества, т. е. не отънуду, но отъ Моего естества Онъ родился (щ).

Давидъ же пророчествовалъ о Мессіи: *сидеть яко дождь на руно* (Псал. 71, 6. 7.). Иудеи говорятъ, что это сказано о Соломонѣ. Но слова Давидовы не могутъ идти къ Соломону. Соломонъ сошелъ не какъ дождь на руно, но такъ же какъ говоритъ Давидъ отецъ его о себѣ: *се бо въ беззаконіихъ зачатъ есмь, и во грѣсѣхъ роди мѣ мати моя* (Псал. 50, 7.). Если Давидъ зачатъ въ беззаконіяхъ, то тѣмъ паче Соломонъ, какъ рожденный

отъ жены, впадшей въ прелюбодѣяніе. И не въспки имя его благословенно, и не съ луною отъимется, и не поклонишася ему вси царіе земстїи, и не поработаютъ ему вси языцы, но онъ согрѣшилъ предъ Господомъ, отступилъ отъ Него, и поклонился идолу моавскому и Астартъ, идолу сидонскому (ъ).

Въ доказательство личности и Божественности Святаго Духа преподобный Іосифъ приводитъ слѣдующія мѣста Ветхаго Завета: Быт. 1, 2. Іов. 33, 4. Псал. 32, 6, 50, 13. Исаи 11, 2. 3. 48, 16. 61, 1. 10. 4 Цар. 2, 9. Числ. 11, 25. Іоил. 2, 28. 29. Захар. 1, 6. 4, 6. Дан. 4, 5. 6. — Собравъ свидѣтельства въ подтвержденіе Божественной личности Духа Святаго, Іосифъ говоритъ въ заключеніи: Если Духъ Святой Елиссею даровалъ силу творить чудеса, Іезекіилю показалъ возстаніе мертвыхъ, Іисуса Навина исполнилъ премудрости, Веселіла исполнилъ разума и художества, сошелъ на 70 старцевъ и далъ имъ даръ пророчества, Моисея содѣлалъ законодателемъ и, по Іоилеву пророчеству, излился въ послѣдніе дни, Данила содѣлалъ премудрымъ, Исаію освятилъ, Іеремію избралъ отъ чрева матерняго; — то какъ Онъ можетъ быть духомъ, разливающимся въ воздухъ (ы)?

Что Духъ Святой исходитъ отъ единаго Отца, а не вмѣстѣ и отъ Сына, объ этомъ свидѣтельствуется, говоритъ пр. Іосифъ, сама Истина — Господь нашъ Іисусъ Христосъ. *Егда же, сказалъ Онъ, придетъ Утѣшитель, Егоже Азъ пошлю вамъ*

отъ Отца, Духъ истины, Иже отъ Отца исходитъ (Іоан. 15, 26.). — Смотри : Онъ не сказалъ : отъ Меня исходитъ. И въ другомъ мѣстѣ говорить : *аще любите Мя, заповѣди Моя соблюдайте, и Азъ умолю Отца, и иного Утѣшителя дастъ вамъ, да будетъ съ вами въ вѣкъ, Духъ истины* (Іоан. 14, 15, 16.); и еще : *сія глаголахъ вамъ въ васъ сый. Утѣшитель же Духъ Святой, Егоже пошлетъ Отецъ во имя Мое, — Той вы научитъ всему* (ст. 25.). Спаситель нигдѣ не говоритъ : Духъ Святой исходитъ отъ Отца и отъ Меня. ,

Еретики говорятъ, что Іисусъ Христосъ не приписывалъ Себѣ исхожденія Святаго Духа по смиренію, какъ человѣкъ. Но Іисусъ Христосъ, обѣщая послать Духа Св., говорилъ не какъ человѣкъ, но какъ Богъ; ибо человѣкъ не можетъ послать Бога — Духа Святаго. — Говорятъ еще, что, когда Іисусъ Христосъ, дунувъ на учениковъ Своихъ, сказалъ : *примите Духъ Святъ* (Іоан. 20, 22.); то этимъ показалъ, что Духъ Святой исходитъ и отъ Сына. Въ опроверженіе сего возраженія пр. Іосифъ вмѣстѣ съ св. Афанасіемъ Великимъ замѣчаетъ, что, когда Іисусъ Христосъ дунувъ сказалъ ученикамъ : *примите Духъ Святъ*, то далъ не существо Святаго Духа, но дарованіе духовное. Ибо, сказавъ : *примите Духъ Святъ*, прибавилъ : *имже отпустите грѣхи, отпустятся имъ, и имже держите, держатся*. Ясно, что дуновеніе было дарованіе власти вязать и рѣшить, а не чюстась и существо Духа Святаго. Св. Писаніе не рѣдко называетъ Святымъ Духомъ и дары духовные. Такъ Исаія пишетъ о Христѣ : *и почиетъ на Немъ Духъ Божій, духъ пре-*

мудрости и разума, духъ совѣта и крѣпости, духъ вѣдѣнія и благочестія, и исполнитъ Его духъ страха Божія (11, 2. 3.). Но здѣсь разумѣются не семь духовъ, но семь даровъ Духа. Ибо Духовное естество само не раздѣляется, но раздѣляетъ дарованія. — Въ заключеніе пр. Іосифъ подтверждаетъ исхожденіе Духа Святаго отъ одного Отца всеобщею вѣрою Церкви, и приводитъ слова Василія Великаго, Григорія Богослова, Іоанна Златустаго, Григорія Нисскаго, Григорія Двоеслова, Іоанна Дамаскина, Діонисія Ареопагита, Епифанія Кипрскаго, Григорія Чудотворца, Дамаса Папы Римскаго, Преподобнаго Фалассія, Кирилла Александрійскаго, Кесарія брата Григорія Богослова, и Германа Патріарха Константинопольскаго (XIII столѣтія) (б).

3. О воплощеніи Сына Божія.

Говоря о таинствѣ воплощенія Сына Божія, преподобный Іосифъ имѣлъ въ виду еретиковъ, которые утверждали, что воплощеніе Сына Божія не нужно и не достойно Божества. — Не могъ ли Богъ, говорили еретики, избавить челоуѣка отъ власти діавола Своимъ всемогуществомъ? — Преподобный Іосифъ отвѣчаетъ, что все возможно для Бога, и Божественной Его воли ничто не можетъ противиться; но правда Божія и бѣдственное состояніе падшаго челоуѣка требовали, чтобы Самъ Богъ сошелъ на землю и воплотился. — Богъ

(б) Слово 7.

сотворилъ человѣка правымъ ; но человѣкъ палъ. Беззаконіе наполнило землю ; послѣдовало наказаніе : потопъ поглотилъ родъ человѣческій, исключая Ноя съ семействомъ. Люди снова отступили отъ Бога. Богъ далъ имъ законъ , посылавъ Пророковъ , но и «они не могли помочь , ибо были люди и подлежали грѣху , а избавителю нужно быть безгрѣшному ». Итакъ что же ? — « Скорбѣлъ Богъ , создавшій человѣка , но не хотѣлъ исторгнуть его силою изъ власти діавола. Поелику Богъ праведенъ , и Самъ полагаетъ закономъ правду ; то не хочетъ и самому діаволу сдѣлать насилія ; ибо , если бы побѣдилъ діавола Божественною силою , какъ могъ , то діаволъ сталъ бы творить извѣты. Смотри же , что Онъ дѣлаетъ ? Самъ Богъ , Божіе Слово , Предвѣчный , Невидимый , Необъятный , Бессѣлесный , отъ Начала Начало , отъ Свѣта Свѣтъ , Источникъ жизни и безсмертія , Образъ Первообразнаго , отъ Живота Животъ , ради насъ человѣковъ облекся плотію и соединился съ разумной душею , да освятитъ Своею душею наши души , и Своею пречистою плотію исцѣлитъ нашу плоть падшую и оскверненную ; содѣлался совершеннымъ человѣкомъ , кромѣ грѣха , родился отъ чистой Дѣвы и отъ Святаго Духа , очистивъ прежде душу и плоть Дѣвы Духомъ Святымъ. »

Чтобы объяснить , какъ Божество чрезъ воплощеніе не причастилось человѣческой немощи , Іосифъ сравниваетъ воплотившееся Божество съ огнемъ въ раскаленномъ желѣзѣ , и съ солнцемъ , освѣщающимъ и осушающимъ мѣста гнилыя и нечистыя. « Какъ огонь не принимаетъ свойства

жельза, которое черно и холодно; но желтзо, будучи раскалено, принимаетъ видъ огня, дьлается свѣтлымъ, а не омрачаетъ огонь, само раскаляется, а не охлаждаетъ пламя: такъ и человѣческая плоть Господа причастилась Божества, но не передала Ему своей немощи. Не видишь ли, что солнце проникаетъ и въ нечистыя мѣста, освѣщаетъ скверное, но не принимаетъ зловонія, а напротивъ изсушаетъ гнѣющее и очищаетъ скверну? Чтѣ же ты боишься, что безстрастное и нетлѣвное Естество прійметъ отъ насъ какую либо скверну?»

Какъ и какимъ образомъ вочеловѣчился Богъ-Слово — это тайна, повторяетъ пр. Юсифъ съ древними Отцами, — тайна непостижимая для самой Рождшей Господа, и для высшихъ небесныхъ существъ, и для перваго по Первомъ. Какъ же пытаться постигнуть эту тайну челоуѣку, который и того не знаетъ, какъ бываетъ челоуѣкъ?

По двоякому рожденію своему, первому предвѣчному, безлѣтному и безплотному отъ Отца, и второму безсѣменному отъ Дѣвы и отъ Святаго Духа, Иисусъ Христосъ имѣетъ два естества, — Божеское и челоуѣческое, имѣя одно лице (составъ). Онъ одинъ есть Сынъ Божій и Сынъ Дѣвы, Богъ и челоуѣкъ въ двухъ естествахъ; едносущенъ Отцу по Божеству, и едносущенъ Матери по челоуѣчеству; имѣетъ два дѣйствія — Божеское и челоуѣческое, и двѣ воли, т. е. хотѣнія, Божеское и челоуѣческое. Какъ Богъ, творилъ Онъ дѣла Божественныя, — воскрешая мертвыхъ, просвѣщая слѣпыхъ и творя нныя многія неизреченныя чудеса и знаменія. Но имѣлъ и челоуѣческую волю; пѣо при-

нялъ человѣческую душу, и душевныя дѣйствія и страсти въ удостовѣреніе истиннаго, а не привидѣніемъ бывшаго вочеловѣченія, будучи свободенъ отъ злыхъ страстей, которыя скверняютъ нашу жизнь, какъ недостойныхъ пречистаго Божества Его. Пострадалъ, будучи въ двухъ естествахъ. Плотію висѣлъ на крестѣ, плотію страдалъ, плотію умеръ, а Божество Его оставалось не причастно страданіямъ. Хотя Безсмертный и умеръ плотію, и Божественная душа отдѣлилась отъ пречистаго тѣла Его, но Божество не разлучалось отъ плоти. Самъ, всемогущій Богъ, былъ со Отцемъ на престолѣ, и съ тѣломъ во гробѣ, и съ душою сошелъ во адъ, проповѣдалъ всѣмъ душамъ, находящимся во адѣ, путь ведущій къ вѣчной жизни, и вѣровавшихъ въ Отца, Сына и Святаго Духа возвелъ съ Собою, а невѣровавшихъ оставилъ въ адѣ, какъ сдѣлалъ Онъ на землѣ, — вѣровавшихъ спасъ, а не вѣровавшихъ осудилъ. И ученикамъ явился плотію нетлѣнною и уже обоженною по воскресеніи, вознесся съ плотію на небеса, и сълъ одесную Отца съ обоженною плотію. Святымъ Своимъ ученикамъ и Апостоламъ послалъ Духа Святаго, а они весь міръ просвѣтили и привели къ богоразумію, и такъ спаслись всѣ (истинно вѣрующіе), и донинѣ спасаются ученіемъ ихъ отъ востока солнца до запада, благодатію, вочеловѣченіемъ и неизреченною премудростію Спасителя нашего (ъ).

4. О почитаніи св. храмовъ и иконъ.

Преподобный Іосифъ, говоря о почитаніи св. иконъ, прежде всего отклоняетъ то возраженіе, что въ Ветхомъ Заветѣ запрещены были иконы. — Богъ, сказавъ: *да не сотворите себѣ всякаго подобія*, запрещалъ смѣ, говоритъ пр. Іосифъ, дѣлать такія подобія, какія дѣлали язычники. Они творили кумиры волхвамъ, прелюбодѣямъ, гадамъ, называли ихъ богами и поклонялись имъ, и говорили: вотъ боги наши, и нѣтъ Бога, кромѣ ихъ. А если сотворишь достойное подобіе въ честь и славу Божества, то не погрѣшишь. Самъ Богъ повелѣлъ Моисею сотворить многія подобія. Сначала велѣлъ ему сдѣлать скинію во образъ небснаго, Херувимовъ изъ золота, ковчегъ изъ негниющихъ дровъ, двѣ скрижали каменные, сосудъ съ манною и жезлъ Аароновъ, а потомъ и по стѣнамъ и по запованамъ велѣлъ нашить Херувимовъ изъ золота. Этими изображеніямъ поклонялись самъ великій пророкъ и законодавецъ Моисей, богоотецъ царь и пророкъ Давидъ, потомъ Іона, Даніиль и Эзра. Писаніе свидѣтельствуетъ, что Моисей и всѣ люди, видя, что столпъ облачный стоитъ предъ дверьми скиніи, поклонились (Исх. 33, 10.). Потому поклонились, что Богъ, невидимый по естеству, ради нашей немощи облачался въ столпъ огненный и приходилъ въ этомъ свѣтѣ въ скинію, — вмѣсто рпзы имѣя свѣтъ облачный, какъ говоритъ Пророкъ: *одѣйся свѣтомъ яко ризою* (Псал. 103, 2.), а вмѣсто селенія небснаго имѣя скинію. Неужели

не могъ Богъ бесѣдовать съ людьми и внѣ ски-
нинъ? Но Онъ хотѣлъ съ самаго начала показать
честь и славу Божественной Церкви, и научить
насъ, что гдѣ Церковь Господа Бога Вседержителя,
тамъ и Онъ присутствуетъ. Кто же не поклонит-
ся мѣсту, гдѣ присутствуетъ Богъ? И Евреи, видя
столпъ облачный надъ скиніею, поклонялись. —
Такъ и Давидъ говоритъ къ Богу Вседержителю:
и поклонюся ко храму святому Твоему (Псал.
137, 2.). *Виду въ домъ Твой, и поклонюся ко
храму святому Твоему во страсть Твоемъ* (Псал.
5, 8.). *Возносите Господа Бога нашего, и поклоняйт-
ся подножію ногу Его, яко свято есть* (Псал.
98, 5.). Подножіе здѣсь названа Церковь, высшая
всякаго созданія и дыханія земнаго, такъ именуе-
мая и пророкомъ Іереміею: *како омрачи во гнѣвъ
Своемъ Господь дщерь Сіоню, и сверже съ небесе на
землю славу Израилеву, и не помяне подножію ногу
Своею въ день гнѣва и ярости Своея* (Плач. Іер 2,
1.)? Если Моисей и Давидъ поклонялись Церкви,
то очевидно, что и всѣ люди поклонялись съ ними,
видя, что законодавецъ и пророкъ и царь, послан-
ные отъ Бога, поклонялись Церкви. Когда Соло-
монъ создалъ храмъ и внесъ въ него всѣ боже-
ственныя и священныя вещи, то есть, кивотъ,
скрижали, стамну и пр.: тогда исполнился славы
храмъ Господень; и священники не могли стоять
на службѣ. А народъ со всѣхъ сторонъ собирался
поклоняться Церкви. Писаніе говоритъ и о Дани-
илѣ пророкѣ, что онъ въ Вавилонѣ въ три времена
дне бѣше преклоняя колѣна своя противу Іеруса-
лима, моляся и исповѣдая предъ Богомъ своимъ

(Дан. 6, 10.). Неужели Пророкъ поклонялся камнямъ и стѣнамъ городскимъ? Ясно, что онъ поклонялся божественному храму, несомнѣнно зная, что гдѣ Церковь Бога Вседержителя, тамъ и мѣсто Его селенія, какъ Господь сказалъ къ Соломону: *освятихъ храмъ сей, егоже создалъ еси, еже положить имя Мое ту и сердце Мое во вся дни* (3 Цар. 9, 3.). А если извѣстно, что Богъ во храмъ, то какъ не поклоняться храму? Поэтому тотъ, кто поклоняется храму Божию, поклоняется самому Господу Богу.

Мы почитаемъ иконы и другія священныя вещи потому, что благодать Божія благоволила сообщаться чрезъ нихъ. Какъ при Ное Богъ могъ безъ ковчега спасти Ноя, — но устроилъ ему спасеніе буздушною и рукотворенною вещию; Богъ могъ спасти Евреевъ отъ угрызенія змѣннаго безъ мѣднаго змѣя, но воздвигъ змѣя: такъ и насъ спасаетъ ради видимыхъ и святыхъ иконъ и другихъ божественныхъ вещей. Дѣлая иконы, мы не идоловъ творимъ, и не говоримъ святымъ иконамъ: вотъ боги наши! и не дѣлаемъ Бога серебрянаго или золатаго, но сооружая изъ золота, серебра или другаго вещества святой и животворящей крестъ, или божественныя иконы, называемъ ихъ святыми и честными въ честь и славу Божию и святыхъ Его. Какъ Іаковъ поклонился не жезлу Іосифову, но отдалъ почтеніе держащему жезлъ Іосифу, и какъ Іудей, почитая двѣ скрижали каменные и двухъ Херувимовъ золотыхъ и другія вещи храма, воздавали почтеніе не камню, золоту или дереву, но Богу устроившему сіе: такъ и мы, по-

кланяясь честному кресту, божественнымъ иконамъ и прочимъ священнымъ вещамъ, сотвореннымъ въ честь и славу Божию, покланяемся не золоту и дереву, но Христу и святымъ Его. Многимъ предметамъ мы покланяемся, но не называемъ ихъ Богомъ. Покланяемся царямъ и князьямъ, но не называемъ ихъ богами; покланяемся и другъ другу, не называя богами. И если въ Ветхомъ Заветѣ покланялись Церкви, сдѣланной руками человѣческими, и другимъ божественнымъ вещамъ, которыя Богъ повелѣлъ сотворить во славу Свою; то тѣмъ болѣе нынѣ, во времена новой благодати, должно покланяться Церкви, сдѣланной руками человѣческими, и образу Господа нашего Иисуса Христа и святыхъ Его.

Показавъ основаніе почитанія Церкви и св. иконъ, преподобный Іосифъ излагаетъ причины, въ особенности побуждающія насъ покланяться иконѣ Святыя Троицы, Спасителя, Божіей Матери, святыхъ мужей, и св. мощамъ. Образъ Святыя Троицы, прибавляетъ онъ, должно изображать потому, что Пресвятая Троица благоволила явиться Аврааму въ видѣ трехъ странниковъ. Должно изображать Господа нашего Иисуса Христа, потому что Онъ Самъ на память о Себѣ оставилъ вѣрнымъ образъ Свой, посланный Имъ къ Авгарю, много лѣтъ лежавшему на одрѣ болѣзни и исцѣльвшему отъ одного прикосновенія къ сему образу. Сей образъ видѣли божественные ученики и Апостолы Его, и какъ видѣли, такъ и написали Его, и послѣдующимъ христіанамъ заповѣдали писать, и почитать Его, и покланяться ему. Много было не-

изреченныхъ знаменій и чудесъ отъ пречистаго Его образа, и даже до нынѣ бываетъ, потому что съ образомъ Его неразлучна сила Божества Его. — Святый Апостолъ и Евангелистъ Лука написалъ иконы Господа нашего Иисуса Христа и Пречистой Его Матери. Послѣдуя сему, мы пишемъ и почитаемъ изображенія Господа нашего Иисуса Христа и Пречистой Его Матери, равно и образы святыхъ и богоносныхъ мужей, которые были честны и возлюбленны Богу, какъ древніе праведники, пророки и патріархи, которые воскрешали многихъ мертвыхъ, просвѣщали очи слѣпыхъ, изгоняли бесовъ и творили многія чудеса о Богѣ. И Давидъ говоритъ о нихъ: *милъ зѣло честни быша друзи Твои, Боже* (Псал. 138, 17.); и еще: *честна предъ Господемъ смерть преподобныхъ Его* (Пс. 115, 6.); и: *дивенъ Богъ во святыхъ Своихъ* (Псал. 77, 36.). А Соломонъ говоритъ: *праведницы во вѣки живутъ* (Премудр. Сол. 5, 1.). И Господь нашъ Иисусъ Христосъ говоритъ о нихъ: *вы друзи Мои есте* (Іоан. 15, 14.); *приемлай васъ Мене приемлетъ* (Матѣ. 10, 10.); и также: *слушай васъ, Мене слушаетъ* (Лук. 10, 16.). Поэтому, если увидимъ храмъ какого либо святаго, или часть отъ ризы, въ которой подвизался святой угодникъ, или кость отъ тѣла его, или персть отъ гроба его; то все сіе почитаемъ какъ святое, съ любовію цѣлуемъ и со страхомъ поклоняемся сему, потому что и это все священно и исполнено божественной благодати Святаго Духа. И ради сихъ божественныхъ вещей воздаемъ мы почестъ Богу. Изображая святыхъ на иконѣ, мы не вещь чтимъ, но отъ види-

мага образа умъ нашъ божественнымъ желаніемъ и любовію возносится къ тѣмъ, ради которыхъ благодать Божія совершаетъ неизреченныя чудеса и знаменія. Тѣлеса праведныхъ суть храмъ Святаго Духа; персть ихъ и кости полны Божественной благодати, и какъ при жизни праведники имѣли отъ Владыки духовное дарованіе творить силы и чудеса, такъ не лишились этой силы и по разлученіи души съ тѣломъ. Потому и не называемъ ихъ мертвыми (э).

5. *О монашествѣ.*

Пачатки иноческой жизни преп. Іосифъ находитъ еще въ Ветхомъ Завѣтѣ. Онъ пишетъ, что прежде Закона и въ Законѣ и въ благодати Господа нашего Іисуса Христа была иноческая жизнь, и удостоена почести, какъ высшій родъ жизни. Прежде закона Моисеева былъ дѣвственникъ чудный Мелхиседекъ. Во время Закона были дѣвственниками великій въ пророкахъ Илія и его ученикъ Елисей, которые жили иночески въ пустынь. Пророки Іеремія и Даніиль и три отрока были также дѣвственники, и жили въ постъ и воздержаніи.—Потомъ препод. Іосифъ, на основаніи свидѣтельства Іосифа Флавія, указываетъ на Ессеевъ, удалявшихся брачнаго союза и проводившихъ жизнь въ постъ и молитвахъ.— На предѣлахъ Ветхаго и Новаго Завѣта находится великій Пророкъ Предтеча

(э) Слово 5, 6 и 7.

Іоаннъ, представившій начало и образъ иноческаго житія въ Новомъ Заветѣ. Самъ Іисусъ Христосъ, родившійся отъ Дѣвы, отдалъ симъ предпочтеніе дѣвству. Самъ не имѣя гдѣ главы приклонить (Матѣ. 8, 20.), заповѣдалъ послѣдователямъ Своимъ отречься отъ себя для Него (Матѣ. 16, 24.), искать прежде всего царствія небеснаго (Матѣ. 6, 33.), не стяжать ни сребра, ни двухъ ризъ (Лук. 9, 31.), и для приобрѣтенія высшаго совершенства раздать имѣніе свое нищимъ (Матѣ. 19, 21.). Онъ же говорилъ, что *суть скопцы, иже скопишася царствія ради небеснаго* (Матѣ. 19, 14). Апостолы Іоаннъ Богословъ, Іаковъ, Павелъ, Филиппъ, и Андрей Первозванный были дѣвственники. Апостоль Павелъ прямо говорилъ: *хошу, да вси чловѣцы будутъ, якоже и азъ* (1 Кор. 7, 7.); *не оженившійся печется о Господнихъ, како угодити Господеву, а оженившійся печется, како угодити жень* (1 Кор. 7, 32. 33.). *Вдаей браку дщерь свою добръ творитъ, а не вдаей лучше творитъ* (—7, 38.). А что Апостоль Павелъ говоритъ: *еда не имамы власти сестру жену водити?* (1 Кор. 9, 5.), то разумѣетъ сіе о вѣрующихъ женахъ, которыя послѣдовали Апостоламъ, и служили имъ въ проповѣди Евангельской, какъ служили нѣкоторыя жены прежде и Христу; потому Апостоль и называетъ ихъ *сестрами*. — Основываясь на церковномъ преданіи, препод. Іосифъ доказываетъ, что еще во времена Апостоловъ было иночество, въ которое вступающіе постригались и облакались въ черную одежду. Апостоль Петръ, говоритъ онъ, обративъ въ христіанскую вѣру въ Римъ Софію и съ нею

три тысячи человекъ, желающихъ изъ нихъ высшего совершенства предложили проводить целомудренную жизнь, и сто шестьдесятъ новообращенныхъ христіанъ постриглись и проводили единенную жизнь. Также Маркъ ученикъ Петровъ, по свидѣтельству Евсевія, устроилъ въ Египтѣ много монастырей и предалъ иноческое житіе. Еще пр. Іосифъ приводитъ свидѣтельства Діонисія Ареопагита, Евсевія, Аѳанасія Великаго и Василія Великаго, что въ Церкви Христовой всегда было два рода жизни—супружеская и дѣвственная; ссылается на житія мученицы Евдокіи, мученика Сампсона, Игнатія Богоносца, Елевѳерія и матери его Анфіи, Галактіона, Епистиміи, Оріосилы, Евгении, Февроніи, гдѣ упоминается о жизни иноческой. И великій Антоній, когда захотѣлъ проводить иноческую жизнь, нашелъ подвижниковъ, уже состарѣвшихся въ постѣ, у нихъ учился и подражалъ ихъ житію. У одного учился постничеству, у другаго молчанію и терпѣнію. Самъ Антоній имѣлъ сподвижниками Аммона Нитрійскаго, Θεодора и Паламона, наставника великаго Пахомія.—Не напрасно, говоритъ Іосифъ въ заключеніе, собираемъ мы эти свидѣтельства Божественнаго Писанія, но хотимъ ясно показать всѣмъ, что и въ началѣ святые Апостолы предали иноческую жизнь, постриженіе въ святыхъ храмахъ съ молитвами, священнословіемъ, отреченіемъ отъ міра и обѣщаніемъ иноческой жизни; отъ нихъ ведутъ начало и учрежденіе монастырей, и одежда иноческая.

Отъ чего же Апостолы не были иноками? Отъ того, отвѣчаетъ Іосифъ, что святые божественные

Апостолы, по вознесеніи Господа нашего Іисуса Христа и по сошествіи на нихъ Святаго и Животворящаго и Всесильнаго Духа, приняли власть отъ Имущаго всяку власть на небеси и на земли, пришли въ мѣру возраста Христова, были свѣтъ міру и подобны самому Христу, и сподобились такой благодати, какой никто не имѣлъ отъ начала міра и досель. Ибо Господь сказалъ къ нимъ: *егда сядетъ Сынъ человѣческой на престолъ славы Своея, сядете и вы на двоинадесате престолу, судяще обьманадесате колынома Израилевома* (Матѹ. 19, 28.). И кто ихъ болѣе? Или кто равенъ имъ? Они по Богъ боги, по Господь господіе и судии вселенной. Они потому не имѣли иноческаго образа, что имѣли иной образъ, и иной санъ, то есть санъ Апостольскій.

Въ отвѣтъ еретикамъ, которые слова Апостола Павла о *возбраняющихъ женитися* (1 Тим. 4, 3.) толковали обь инокахъ; а слова Исаи: *блаженъ, иже имьетъ племя въ Сіонь, и юзики во Іерусалимь* (Ис. 31, 9.), относили къ мірянамъ, — Іосифъ говоритъ, что слова Апостола Павла относятся къ тѣмъ еретикамъ, которые считали бракъ прелюбодѣянїемъ, а брашна скверною, каковы въ послѣдствіи были Манихен, Маркїониты, Мессалияне. Но иноки предпочитаютъ только дѣвство браку, а не отвергають бракъ, и воздерживаются отъ пищи, а не называютъ нищу скверною. Кромъ того, это сказано въ *Ветхомъ Завѣтѣ*, а въ *Новомъ* не имѣетъ мѣста, такъ какъ и многое другое изъ *Ветхаго Завета* упразднено въ *Новомъ*. Слова Исаи должно разумѣть не о чувственномъ сѣмени, и не о

плотскихъ сродникахъ, но о стѣмени духовномъ, раждающемъ духъ спасенія, и о сродникахъ духовныхъ, раждаемыхъ Духомъ спасенія.

6. *Объ общественной молитвѣ.*

Какъ скоро ударятъ въ колоколъ,—писалъ Іосифъ къ инокамъ,—оставивъ все, что у насъ въ рукахъ, съ великимъ тщаніемъ и усердіемъ потечемъ къ божественному красному пристанищу церковному, какъ Петръ и Іоаннъ ко гробу Господню, и не будемъ ждать конца благовѣста, или начала церковнаго пѣнія, въ той мысли, что, если ранѣе пойдемъ, то должны будемъ много ждать и безъ пользы сидѣть. Кто прежде прійдетъ, тотъ прежде и милости сподобится отъ Господа Бога. Какъ тотъ, кто прежде приходитъ къ царю земному, и сидя или стоя у дворца, ждетъ выхода царскаго, бываетъ любимъ царемъ, а кто нерадитъ и приходитъ послѣ всѣхъ, тотъ изгоняется отъ лица царскаго: такъ и мы, если будемъ нерадѣть о соборномъ правилѣ, приходя послѣ всѣхъ и уходя ранѣе, то какъ лѣнныя будемъ отвержены отъ Бога. Если сладкое брашно поставлено на трапезу, или золото повержено на распутіи, кто прежде прійдетъ, тотъ прежде насытится и обогатится. А въ божественной церкви Божественныя слова слаще меда и сота, и лучше тысящъ злата и серебра, по словамъ Давида. Итакъ кто прежде прійдетъ, тотъ прежде насладится благодати, а лѣнныи и небрежныи бываетъ чуждъ ея. При звукъ воинской трубы, призывающей на брань,

никто не медлитъ , но спѣшить скорѣе предстать предъ царемъ , и кто прежде приходитъ , тотъ прежде получаетъ почестъ ; а здѣсь звучитъ труба Царя Небеснаго , и созываетъ къ божественному и красному пристанищу церковному : поэтому не будемъ коснѣть , но потщимся съ радостію и потечемъ съ любовію , другъ друга предварая и другъ друга возбуждая на славословіе Спаса нашего Иисуса Христа .

Пришедши во святую церковь и стоя въ ней , какъ на самомъ небѣ , съ вышними Силами , не только тѣло свое держи благообразно , но собери весь умъ и сердечныя чувства , не занимаясь шептаніемъ , смѣхомъ или суетными разговорами ; сложи свои руки , соедини ноги , сложи очи , мысль и сердце свое устрени на небо , и такимъ образомъ со слезами и стenanіемъ испрашивай милости у Бога . Ибо Господь любитъ тихость и кротость : *на кого бо , сказалъ Онъ , воззрю , токмо на кроткаго и молчаливаго и трепещущаго словесъ Моихъ ?* Кто бесѣдуетъ и съ земнымъ царемъ , тотъ всячески старается выказать къ нему благоговѣніе , и говоритъ только о томъ , о чемъ угодно царю , а если осмѣлится завести рѣчь о чемъ нибудь другомъ , то получить жестокое наказаніе . А ты , предстоя Царю Небесному , предъ Которымъ съ трепетомъ предстоятъ Ангелы , оставивъ бесѣду съ Нимъ , говоришь о суетномъ . Какому суду подвергнешься за оскорбленіе ? И какъ не боишься , не трепещешь , окаянный ? Развѣ не знаешь , что здѣсь невидимо предстонтъ Самъ Царь неба и земли , и испытуетъ помыслы каждаго , и истязуетъ совѣсть ? Неужели

не боишься слышанное на торжищѣ говорить въ церкви, и въ страшное сіе время говорить не полезное и помышлять о суетномъ? Поступая такъ и не боясь страшнаго прещенія Божія и праведнаго гнѣва, не лъзя намъ, братія, спастись. *Страшно бо есть, еже вѣсти въ руцѣ Бога жива* (Евр. 10, 31); *Сей бо есть испытатель сердца и утробы* (Апок. 2, 23). Поэтому Пророкъ со страхомъ вопіетъ: *изъ глубины возвахъ къ Тебѣ Господи* (Псал. 129, 1). Видишь, какъ онъ говоритъ и молится *изъ глубины* сердечной, съ прилежаніемъ, съ болѣзненною душою и съ сокрушенною мыслию. Ибо такая только молитва восходитъ къ небу. Какъ воды, пока текутъ по ровной землѣ, не поднимаются вверхъ, а когда встрѣтятъ себѣ преграду, быстрее всякой стрѣлы поднимаются на высоту: такъ и человѣческая мысль, пока находится въ небреженіи о себѣ, разливается и разсѣвается; но когда стѣснится скорбію и печалію, тогда возсылаетъ чистыя и благомошныя молитвы къ высотѣ. И Пророкъ говоритъ: *внегда скорбѣтъя ми, призвахъ Господа, и услыша мя* (Псал. 17, 1). Поэтому сокрушимъ и мы душу свою памятованіемъ о смерти, объ отвѣтъ за согрѣшенія, памятію страшнаго суда безъ милости, Судіи безъ прощенія, огня темнаго, бездны, непроходимой пропасти, подземнаго пламени, также памятію о Богѣ, о царствѣ небесномъ, о святыхъ Ангелахъ. Ибо ничто не прогоняетъ такъ лѣность и невниманіе, какъ подобныя мысли. Отгнавъ отъ себя всякій земный помысль, перенесемся къ небесному, какъ стоящіе близъ престола славы. Помыслимъ, съ кѣмъ хотимъ призывать Бога! Мы

предстоимъ съ Херувимами, возлетаемъ мыслию съ Серафимами, и плотяные вмѣстѣ съ безплотными предстоимъ Творцу. Сими размышленіями приведемъ душу свою въ умиленіе, возбудимъ въ ней скорбь и сокрушеніе. Скорбящій такимъ образомъ всегда можетъ привлечь въ душу свою божественную сладость слезъ. Какъ скопленіе облаковъ помрачаетъ воздухъ, а когда выпадетъ изъ нихъ дождь,—вездѣ становится тихо и свѣтло: такъ и печаль, пока находится внутри насъ, помрачаетъ нашъ помыслъ, а когда обнаружится молитвенными глаголами и слезами, вселяетъ въ душу великую свѣтлость; Божественная помощь, какъ нѣкій свѣточъ, посылается въ душу. И если приучишься молиться Богу со страхомъ и вниманіемъ, то не будешь имѣть нужды въ учителѣ, подобномъ тебѣ; Самъ Богъ будетъ озарять твою мысль.

Если такую силу имѣетъ молитва одного человѣка, то тѣмъ болѣе она имѣетъ силу, когда возносится въ собраніи вѣрующихъ. Ибо что холоднѣе камня? Но если будемъ ударять камень о камень, то посылаются искры. Тѣмъ наче, когда наши души совокупаются въ молитвѣ, она будетъ сильна и пламенна. Можно молиться дома, но нельзя такъ молиться, какъ въ церкви, гдѣ возсылается къ Богу единодушное кѣніе, гдѣ единомысліе, согласіе, союзъ любви. Въ это время, возлюбленный, не только человѣки воиютъ страшный оный войль, но и Ангелы припадаютъ къ Владыкѣ, и Архангелы молятся. Какъ люди, взявъ масличныя вѣтви, приходятъ къ царямъ, вѣтвями напоминая имъ о милости и чловѣколюбіи, такъ и Ангелы, вмѣсто

вѣтвей масличныхъ предлагая тогда самое тѣло Владыки, молятъ Владыку. Здѣсь возсылаются и молитвы священниковъ. Для того и предстоятъ священники, чтобы немощныя молитвы народа, какъ бы придерживаясь за ихъ сильнѣйшія, вмѣстѣ съ ними взошли на небо. Церковь паче небесе укоренена, и скорѣе солнце угаснетъ, нежели погибнетъ Церковь. Горѣ славословятъ воинства Ангельская, а долу въ церкви ликуютъ чловѣки; горѣ Серафимы воиютъ Трисвятую пѣснь, а долу ту же пѣснь возсылаетъ соборъ чловѣковъ. Общее торжество небесныхъ и земныхъ, одно благодареніе, одно радованіе, одно веселіе.

Но если не можешь по чему либо молиться въ церкви, это да не удерживаетъ тебя отъ молитвы. Кто съ чистымъ сердцемъ, и творя праведныя дѣла, призываетъ Бога, того молитвы будутъ услышаны на всякомъ мѣстѣ. Не столько мѣсто доставляетъ силу молитвъ, сколько образъ молитвы. Іеремія былъ въ пропасти, три отрока въ печи, Даниль во рвѣ львиномъ, — и Богъ внялъ ихъ молитвъ. Моисей былъ услышанъ при морѣ, — разбойникъ на крестѣ. И ты, возлюбленный, гдѣ бы ни былъ, на морѣ, или въ пути, или дома, ходишь ли, сидишь ли, спишь ли, — на всякомъ мѣстѣ непрестанно молись съ чистою совѣстію, говоря: *Господи Іисусе Христе, Сыне Божій, помилуй мя!* И Богъ услышитъ тебя; ибо Его земля и всѣ предѣлы ея. Хорошо и полезно молиться Богу на всякомъ мѣстѣ. Повредило ли молитвъ Корнилія то, что она совершалась дома? Напротивъ, какую пользу принесла молитва Фарисею

въ церкви, когда она была соединена съ гордостію и презорствомъ? Плодотворна молитва, совершаемая со смиреніемъ, сокрушеніемъ и благодарностію.

Если молитва твоя и не будетъ услышана, благодари, и молись опять, пока не будетъ услышана. Полезно и то, когда получишь просимое, и то, когда не получишь. Иногда полезнѣе бываетъ и не получить просимаго; ибо Богъ не исполняетъ прошеній нашихъ не потому, что не любитъ насъ, но для того, чтобы мы постоянно прибѣгали къ Нему. Такъ поступаютъ и чадолюбивые отцы: видя, что кто нибудь изъ дѣтей нерадивъ, они не вдругъ исполняютъ его прошенія, не потому, что его ненавидятъ, но для того, чтобы получивъ не впалъ опять въ нерадѣніе. Посему намъ нужно часто и прилежно молиться со слезами и воздыханіемъ, пока не будетъ услышана молитва наша (ю).

7. Краткое изложеніе обязанностей христіанина.

Прежде всего сохрани чистою и непорочною вѣру, которую ты обѣщался хранить при крещеніи, и со страхомъ и любовію исполняй дѣла, какія Христу обѣщался ты творить. Какія же это дѣла? Прежде всего возлюби Господа Бога твоего всѣмъ сердцемъ твоимъ, и всѣмъ умомъ твоимъ, и крѣ-

постію, и мыслию, чтобы отъ любви къ Нему ничто не могло отдалить тебя, ни животъ, ни смерть, ни настоящее, ни грядущее, чтобы всѣ твои привычки, правила и дѣла были угодны Ему.—Богатъ ли ты, бѣденъ ли—за все благодари; ибо все устроится Божиимъ Промысломъ и не усыпающее око Божіе видитъ все.—Почитай праздники Божіи и святыхъ Его, не самъ упиваясь, но кормя алчущихъ и напоая жаждущихъ.—Не стыдись преклонять голову предъ всякимъ созданнымъ по образу Божію. Не лѣнись почитать старѣйшаго годами, и старайся покоить старость его. Къ начальствующимъ имѣй повиновеніе, къ равнымъ и низшимъ нелицемѣрною любовь. Алчущаго накорми, жаждущаго напои, какъ повелѣлъ Самъ Господь, нагаго одѣнь, страннаго введи къ себѣ въ домъ, больнаго посѣти, дойди до темницы и посмотри на скорби заключенныхъ тамъ, и если въ чемъ имѣютъ они нужду, подай имъ, поскорби, воздохни и прослезись съ ними; вспомни, что многіе изъ нихъ терпятъ зло за одно какое нибудь преступленіе, а мы, непрестанно согрѣшая, проводимъ жизнь въ довольствѣ и благополучіи. Поэтому скорби о грѣхахъ своихъ, воздыхай о соблазнахъ, бользнуй о паденіяхъ. Утѣшай печальныхъ; будь щедръ и милостивъ.—Имѣй тихое пристанище въ монастыряхъ и домахъ святыхъ, прибѣгай къ нимъ и помогай имъ въ нищетѣ ихъ. Если имѣешь что либо въ домъ своемъ потребное для нихъ, отнеси къ нимъ; ибо все это ты отдаешь въ руки Божіи. И чего требуетъ небесный Царь отъ Своего созданія? Не малой ли и легко подаваемой милостыни? Давай малое, чтобы

получить вѣчное, дай единое и примешь сторицею. Ибо милуяй нищаго взаимъ даетъ Богу. Поэтому отдавай десятую часть имѣнія своего Богу, Который далъ тебѣ здѣсь жизнь, и по смерти объщаль вѣчную жизнь. Пусть домъ твой будетъ извѣстенъ не для богатыхъ и славныхъ, но для убогихъ и нищихъ, для сиротъ и вдовиць, не имѣющихъ гдѣ подклонить свою голову. Будь братолюбивъ, имѣй миръ съ единовѣрными, а еретиковъ отвращайся. Въ городъ, гдѣ ты живешь, и во окрестныхъ мѣстахъ поищи челоуѣка боящаго Бога и служащаго Ему всѣми силами, и прильпнись къ нему душою и тѣломъ. Если ты нашель такого челоуѣка, то уже не скорби; ибо нашель ключъ къ царству небесному. Послѣдуй ему во всемъ, внимай словамъ его, и дѣлай угодное ему; но удаляйся отъ злыхъ и плотскихъ челоуѣковъ.

Будь праведенъ, истиненъ, цѣломудренъ, кротокъ, неславолюбивъ, не лицемѣренъ. Блюди сердце свое отъ лукавыхъ помысловъ; не подражай образу жизни лѣнливыхъ, но ревнуй житію святыхъ. Радуйся о живущихъ добродѣтельно, а не завидуй имъ; плачь о согрѣшающихъ, а не осуждай ихъ; ибо они имѣютъ своего Судію, Который воздастъ каждому по дѣламъ его. Не поноси обращающихся отъ грѣха, и никогда не оправдывай себя, а признавай грѣшнымъ предъ Богомъ и людьми. Не говори съ лестію, и не клевети ни на кого, даже не слушай клеветы съ удовольствіемъ. Не гнѣвайся на ближняго безъ причины, не старайся мстить кому либо и не воздавай зломъ за зло. Если тебя укоряють, не укоряй; если

бьютъ, не бей; терпи обиды, а не обижай. Со смиреніемъ переноси скорби; не унывай, но жди мзды и похвалы отъ Бога, и желай вѣчной жизни.—Не позволяй похоти обладать тобою, а паче всего удерживайся отъ бесѣды съ женщинами и отъ вина: ибо вино и женщины совратили многихъ разумныхъ и добродѣтельныхъ. Когда нужно, смотри; когда нужно, говори; когда спрашиваютъ, отвѣчай; когда не спрашиваютъ, молчи, чтобы языкъ твой, побуждаемый дерзостію, не оскорбилъ когонибудь. Прежде всего да исходитъ изъ устъ твоихъ слово утѣшительное, которое могло бы приобрести тебѣ любовь ближняго. Будь ласковъ въ отвѣтахъ, чтобы весело было говорящему съ тобою. Говоря съ нищимъ, не оскорбляй его; ибо безчестящій нищаго оскорбляетъ Сотворшаго его. При старшихъ молчи, мудрѣйшихъ слушай. Имѣй уши отверстыми къ слушанію мудрѣйшихъ, а руки готовыми къ исполненію слышаннаго отъ нихъ. Желай благъ небесныхъ, а земныхъ не домогайся; ибо надъ послѣдними простерта сѣть, въ которой можешь увязнуть какъ птица. Откажись и отъ мудрости мірской, а умудрись Христу; ибо иная мудрость Христова, иная мудрость міра, распявшаго Господа славы. Пусть слушаніе не полезныхъ повѣстей будетъ для тебя горькимъ, а чтеніе святыхъ повѣстей и божественныхъ Писаній—сладкимъ какъ сотъ меда; предписанныя книги читай, а запрещенныя отнюдь не читай.—Не будь златолюбивъ, не заботься много о пищѣ и одеждѣ. Нужное для нынѣшняго дня храни, а что остается для завтрашняго, то отдавай Богу. Онь,

сотворившій день, можетъ дать и нужное для этого дня. Оставь земное, чтобы получить небесное. Пребудь на землѣ въ нищетѣ, чтобы обогатиться на небесахъ; пребудь на землѣ въ алчбѣ и жаждѣ, чтобы на небѣ насытиться вѣчной радости. Поработи тѣло, и освободи душу; откажись отъ малаго, чтобы получить великое. Скрывайся здѣсь, чтобы прославиться тамъ; молчи здѣсь, чтобы тамъ съ дерзновеніемъ говорить къ Отцу. Будь сыномъ воскресенія и жизни вѣчной, и какъ чадо свѣта и дня, нищи своего отечества, и не останавливай здѣсь своего теченія, но стремись впередъ, пока не достигнешь до вратъ вѣчнаго града. Не почивай прежде вѣчнаго покоя; пока въ сей плоти, не переставай подвизаться; каждый день заботься о своемъ спасеніи, не отлагай до другаго времени; потому что предъ смертію не прійдетъ къ тебѣ вѣстникъ, и не скажетъ, что смерть близко. Постоянно стремись къ высшимъ добродѣтелямъ, но не оставляй безъ вниманія и низшихъ. Не пренебрегай своими проступками, хотя они и малы, но спѣши исправить ихъ покаяніемъ. Будь вѣрною сокровищницею добродѣтелей; ключемъ ея да будетъ страхъ Божій; онъ да отверзаетъ уста твои, онъ и да затворяетъ ихъ. Помысли, что, можетъ быть, завтра ты увидишь отверстыми небеса, узришь Ангеловъ и станешь предъ страшнымъ судилищемъ, чтобы дать отвѣтъ за жизнь свою, за дѣла и помышленія свои. Посему попекись о себѣ, вспомни свои грѣхи, свое осужденіе; вспомни, что ты человекъ немощный, не могущій понести ни одного дня труда, ни одной ночи бдѣнія, а

между тѣмъ день и ночь долженъ бороться со львомъ и змѣемъ: вспомни, сколько ты согрѣшилъ предъ Богомъ отъ юности твоей. Подумай, сколько разъ дѣлами плоти своей возмущали мы море житейское! Сколько бурь, сколько смятеній, сколько грѣховъ, сколько слезъ во всѣхъ домахъ, городахъ и на торжищахъ! И что хорошаго, и что необманчиваго въ мѣрѣ? Все исполнено страха и болѣзни; и рожденіе наше страстно, и смерть наша страшна, и то, что будетъ по смерти, неисповѣдимо. И сонъ и бодрствованіе наше равно печальны. Плоть наша ничѣмъ не умиряется: здоровая воюетъ, больная наноситъ печаль; если не подкрѣпимъ ее пищею, изнемогаетъ. И кто въ этой жизни пребываетъ безъ скорбей? Кто не вкусилъ сланныхъ водъ горькаго сего моря, и не обуревался его волнами? Кто не стоналъ на немъ? Сколь многихъ прельстила и совратила съ настоящаго пути привязанность къ временной жизни! Помысли, что всякое веселіе сего свѣта кончается печалію. Нынѣ празднуютъ бракъ, завтра оплакиваютъ мертвеца; нынѣ растемъ, завтра гніемъ; нынѣ раждаемъ, завтра погребаемъ; нынѣ радуемся, завтра плачемъ; нынѣ богаты, завтра нищи; нынѣ славны, завтра дѣлаемся снѣдію червей. Поэтому убоймся и вострепещемъ, ибо не знаемъ, что будетъ съ нами. Посѣвшимъ покаяться нынѣ, ибо тамъ нѣтъ покаянія; что сдѣлали мы здѣсь, то найдемъ тамъ; что сѣяли здѣсь, то пожнемъ тамъ. Ибо прійдетъ нашъ день и часъ, братія, прійдетъ непременно, и не минетъ; прійдетъ Божій мечъ на насъ, и ни чьего лица не постыдится, и не воз-

метъ никакой замѣны,—тотъ часъ, когда человекъ, оставивъ все, отъидеть одинъ нищъ и нагъ, безъ помощи, безъ заступленія, безъ дерзновенія, неготовый, плача и сътуя, трепеща, терзая власы, скрежеща зубами, желая бѣжать—и не имѣя силъ, желая получить помощь—и не получая. Тогда настанетъ одна ночь глубокая и темная, страшная и болѣзненная, и ты, какъ осужденный пойдешь туда, куда поведутъ тебя, въ мѣста страшныя, гдѣ нѣтъ смѣха, но гдѣ плачь, гдѣ великій страхъ и трепеть грѣшникамъ, великая бѣда и неизреченныя слезы, несповѣдимое сътованіе и не умолкающее воздыханіе, неугасимый огонь, не усыпающій червь, тма безъ свѣта, неподкупный страшный Судія. Сколько и теперь уже подъ землею душъ, не сохранившихъ страха Божія! Онъ просятъ малой отрады, и не получаютъ, но въ преисподнѣйшихъ частяхъ земли оплакиваютъ свои грѣхи, свою лѣность, чревоугодіе и лукавство. Посему, отвергшись міра и его удовольствій, будемъ внимать себѣ; покаемся всѣмъ сердцемъ и скажемъ Богу: вотъ мы оставили все, и въ слѣдъ Тебя пошли; вотъ мы отверглись всего изъ страха къ Тебѣ!—Покаяніе наше да дойдетъ до облакъ, стenanіе наше да приблизится къ небесамъ, милостыня да приидетъ предъ Бога! Послужимъ Ему со страхомъ и трепетомъ, и будемъ терпѣть все скорбное и печальное, чтобы насладиться благъ, которыя обѣщаль Богъ любящимъ Его.

Сіи заповѣди Божіи суть свѣтъ и животъ, и отъ тебя зависитъ творить ихъ, или пренебречь ихъ. Если желаешь вѣчной жизни, непрестанно

поучайся въ нихъ, и въ нихъ пребывай; напиши это малое слово на сердце твоемъ, и обяжи на выи твоей. Оно введетъ въ жизнь вѣчную ходящихъ путемъ святымъ и достожелаемымъ, которымъ ходили всѣ святые Ветхаго и Новаго Завета въ подвигъ, скорбяхъ и нуждахъ великихъ; они угодили Христу постничествомъ и мученичествомъ, и за служеніе Христу въ жизни сей, по возстаніи изъ мертвыхъ, будутъ вѣчно ликовать съ Ангелами (я).

(я) Изъ Слова 7 противъ Жидовствующихъ.

ПОГРЪШНОСТИ:

<i>Стр.</i>	<i>Строк.</i>	<i>Напечатано:</i>	<i>Должно читать:</i>
7	15	ногомъ	ногамъ
10	19	служба и нося	нося и служба
17	сниз. 4	семь	семь
18	21	умножалось	умножаюсь,
19	8	есть	всть
26	сниз. 8	Васильевичу	Ивановичу
42	5	архіепискому	архіепископу
65	12	61, 1. 10.	61, 1. 63, 10.
72	14	Подножіе	Подножіемъ
73	16	буздушною	бездушною



**Издательство православной
богословской литературы
“АКСИОН ЭСТИН”
(Санкт-Петербург)**

Книги издательства “Аксион эстин” — это православные исследования, удачно сочетающие высокий научно-академический уровень и доступную форму изложения. Они будут интересны и полезны преподавателям и студентам богословских и гуманитарных ВУЗов, православных духовных академий и семинарий, всем верующим, желающим лучше понять христианское вероучение.

Посетите наш сайт в интернете по адресу:

www.axion.org.ru

На сайте:

- ✓ подробная информация о новоизданных книгах;
- ✓ возможность бесплатной загрузки большого количества электронных книг по богословию, библеистике, патрологии, которые легко читать на компьютере или распечатать на принтере;
- ✓ возможность заказать книги для доставки по почте (в том числе и электронные книги, которые высылаются на компакт-дисках).

**Ваши вопросы и пожелания направляйте,
пожалуйста, по электронной почте:**

info@axion.org.ru